

رفع

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ (٤٦)



شرح

أصول الفقهيين

المشروع والشرح

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

حفظه الله ولوالديه والمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

شَرَحُ

أصول في التفسير

ح مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، ١٤٣٤هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

العثيمين، محمد بن صالح

شرح أصول في التفسير . / محمد بن صالح العثيمين . - الرياض، ١٤٣٤هـ

٤٦٣ ص؛ ١٧×٢٤ سم . - (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ٤٦)

ردمك: ٩ - ٤ - ٩٠٢٠٣ - ٦٠٣ - ٩٧٨

١ - القرآن - مناهج التفسير أ. العنوان

ديوي ٢٢٧،١ ١٤٣٤/٣١٦٢

حقوق الطبع محفوظة

لمؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

إلا لمن أراد طبع الكتاب لتوزيعه خيراً بعد مراجعة المؤسسة

الطبعة الأولى

ربيع الأول ١٤٣٤ هـ

يُطلب الكتاب من:

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

المملكة العربية السعودية

القصيم - عنيزة - ٥١٩١١ ص. ب: ١٩٢٩

هاتف: ٠٦/٣٦٤٢١٠٧ - فاكس: ٠٦/٣٦٤٢٠٠٩

جوال: ٠٥٥٣٦٤٢١٠٧

www.ibnothaimeen.com

info@binothaimeen.com

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ (٤٦)

شرح أصول الفقهيين

المتن والشرح
لفضيلة الشيخ العلامة
محمد بن صالح العثيمين
غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

من إصدارات
مؤسسة التبليغ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضِلِّهِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ؛ فَبَلَغَ الرِّسَالَةَ، وَأَدَّى الْأَمَانَةَ، وَنَصَحَ الْأُمَّةَ، وَجَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ حَتَّى أَتَاهُ الْيَقِينُ، فَصَلَّوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

أَمَّا بَعْدُ:

فَقَدْ كَانَ مِنَ التَّوَجِّهَاتِ التَّرْبَوِيَّةِ وَالنَّصَائِحِ الْجَلِيلَةِ الَّتِي كَانَ يُسَدِّدُهَا صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ الْعَلَامَةُ شَيْخُنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْعُثَيْمِينَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - إِلَى طَلَبَةِ الْعِلْمِ، أَنْ يَعْتَنُوا عِنَايَةً تَامَّةً بِمَعْرِفَةِ الْقَوَاعِدِ وَالْأُصُولِ الَّتِي قَرَّرَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ، مِنْ أَجْلِ أَنْ يَسْلُكُوا أَقْرَبَ الطَّرِيقِ وَأَسْلَمَهَا لِلْفَوْزِ بِالتَّحْصِيلِ الْعِلْمِيِّ وَإِدْرَاكِ الْغَايَاتِ الْمُنْشُودَةِ لِدِرَاسَةِ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ.

وَمِنْ حِرْصِهِ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - وَسَعْيِهِ لَتَحْقِيقِ هَذَا الْهَدَفِ؛ أَلَّفَ كِتَابَهُ (أُصُولُ فِي التَّفْسِيرِ) عَامَ (١٣٩٧هـ)، ثُمَّ تَنَاوَلَهُ عِدَّةٌ مَرَّاتٍ بِالشَّرْحِ وَالتَّعْلِيقِ وَالتَّقْرِيرِ فِي حَلَقَاتِهِ التَّعْلِيمِيَّةِ الْمُتَعَدِّدَةِ؛ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يُسَجِّلْ صَوْتِيًّا مِنْ تِلْكَ الشُّرُوحَاتِ سِوَى شَرَحَيْنِ؛ كَانَ أُولَاهُمَا عَامَ (١٤١٦هـ)، وَالثَّانِي عَامَ (١٤١٩هـ)،

وذلك ضَمَّن الدُّرُوسَ الْعِلْمِيَّةَ الَّتِي كَانَ يَعْقِدُهَا - رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى - فِي جَامِعِهِ بِمَدِينَةِ عُنَيْزَةِ.

وَسَعِيًّا لِتَعْمِيمِ النِّفْعِ بِهِذَيْنِ الشَّرْحَيْنِ؛ وَإِنْفَادًا لِلْقَوَاعِدِ وَالضُّوَابِطِ الَّتِي قَرَّرَهَا - رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى - لِإِخْرَاجِ تُرَاثِهِ الْعِلْمِيِّ تَمَّ إِعْدَادُهُمَا لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ.

نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ هَذَا الْعَمَلَ خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ؛ مُوَافِقًا لِمَرْضَاتِهِ، نَافِعًا لِعِبَادِهِ، وَأَنْ يَجْزِيَ فَضِيلَةَ شَيْخِنَا الْمُؤَلَّفِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ، وَيُضَاعِفَ لَهُ الثُّبُوتَ وَالْأَجَرَ، وَيُعَلِّي دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ مُجِيبٌ.

وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم وَبَارَكَ عَلَى عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ، خَاتَمِ النَّبِيِّينَ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ، وَسَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ؛ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

الْقِسْمُ الْعِلْمِيُّ

فِي مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْخَزِيرَةِ.

غُرَّةُ مُحَرَّم (١٤٣٤ هـ)

نبذة مختصرة عن العلامة محمد بن صالح العثيمين ١٣٤٧ - ١٤٢١هـ

نسبه ومولده:

هو صاحب الفضيلة الشيخ العالم المحقق، الفقيه المفسر، الورع الزاهد، محمد بن صالح بن محمد بن سليمان بن عبد الرحمن آل عثيمين من الوهبة من بني تميم.

ولد في ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان المبارك عام ١٣٤٧هـ في عنيزة - إحدى مدن القصيم - في المملكة العربية السعودية.

نشأته العلمية:

ألحقه والده رحمه الله تعالى - ليتعلم القرآن الكريم عند جدّه من جهة أمه المعلّم عبد الرحمن بن سليمان الدامغ - رحمه الله -، ثمّ تعلّم الكتابة، وشيئاً من الحساب، والنصوص الأدبية في مدرسة الأستاذ عبدالعزيز بن صالح الدامغ - حفظه الله -، وذلك قبل أن يلتحق بمدرسة المعلّم علي بن عبد الله الشحيتان - رحمه الله - حيث حفظ القرآن الكريم عنده عن ظهر قلب ولما يتجاوز الرابعة عشرة من عمره بعد.

وبتوجيه من والده - رحمه الله - أقبل على طلب العلم الشرعي، وكان فضيلة الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي - رحمه الله - يدرّس

العلوم الشرعية والعربية في الجامع الكبير بعنيزة، وقد رتب اثنين^(١) من طلبته الكبار؛ لتدريس المبتدئين من الطلبة، فانضم الشيخ إلى حلقة الشيخ محمد بن عبد العزيز المطوع - رحمه الله - حتى أدرك من العلم في التوحيد، والفقه، والنحو ما أدرك.

ثم جلس في حلقة شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله، فدرس عليه في التفسير، والحديث، والسيرة النبوية، والتوحيد، والفقه، والأصول، والفرائض، والنحو، وحفظ مختصرات المتون في هذه العلوم.

ويُعدّ فضيلة الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي - رحمه الله - هو شيخه الأول؛ إذ أخذ عنه العلم؛ معرفةً وطريقةً أكثر مما أخذ عن غيره، وتأثر بمنهجه وتأصيله، وطريقة تدريسه، وأتباعه للدليل.

وعندما كان الشيخ عبد الرحمن بن علي بن عودان - رحمه الله - قاضياً في عنيزة قرأ عليه في علم الفرائض، كما قرأ على الشيخ عبد الرزاق عفيفي - رحمه الله - في النحو والبلاغة أثناء وجوده مدرّساً في تلك المدينة.

ولما فتح المعهد العلمي في الرياض أشار عليه بعض إخوانه^(٢) أن يلتحق به، فاستأذن شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي - رحمه الله - فأذن له، والتحق بالمعهد عامي ١٣٧٢ - ١٣٧٣ هـ.

ولقد انتفع - خلال السنتين اللتين انتظم فيهما في معهد الرياض العلمي - بالعلماء الذين كانوا يدرّسون فيه حينذاك ومنهم: العلامة المفسّر

(١) هما الشيخان محمد بن عبد العزيز المطوع، وعلي بن حمد الصالحي رحمهما الله تعالى.

(٢) هو الشيخ علي بن حمد الصالحي رحمه الله تعالى.

الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، والشيخ الفقيه عبدالعزيز بن ناصر بن رشيد، والشيخ المحدث عبد الرحمن الإفريقي -رحمهم الله تعالى-.

وفي أثناء ذلك اتصل بساحة الشيخ العلامة عبد العزيز بن عبد الله ابن باز -رحمه الله-، فقرأ عليه في المسجد من صحيح البخاري ومن رسائل شيخ الإسلام ابن تيمية، وانتفع به في علم الحديث والنظر في آراء فقهاء المذاهب والمقارنة بينها، ويُعدُّ ساحة الشيخ عبد العزيز بن باز -رحمه الله- هو شيخه الثاني في التحصيل والتأثر به.

ثم عاد إلى عينة عام ١٣٧٤هـ وصار يدرُس على شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي، ويتابع دراسته انتساباً في كلية الشريعة، التي أصبحت جزءاً من جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، حتى نال الشهادة العالية.

تدريسه:

توسَّم فيه شيخه النّجابة وسرعة التحصيل العلمي فشجّعه على التدريس وهو ما زال طالباً في حلقة، فبدأ التدريس عام ١٣٧٠هـ في الجامع الكبير بعينة.

ولمّا تخرّج من المعهد العلمي في الرياض عُيِّن مدرّساً في المعهد العلمي بعينة عام ١٣٧٤هـ.

وفي سنة ١٣٧٦هـ توفي شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي -رحمه الله تعالى- فتولّى بعده إمامة الجامع الكبير في عينة، وإمامة العيدين

فيها، والتدريس في مكتبة عزيزة الوطنية التابعة للجامع؛ وهي التي أسسها شيخه - رحمه الله - عام ١٣٥٩هـ.

ولما كثر الطلبة، وصارت المكتبة لا تكفيهم؛ بدأ فضيلة الشيخ - رحمه الله - يدرّس في المسجد الجامع نفسه، واجتمع إليه الطلاب وتوافدوا من المملكة وغيرها حتى كانوا يبلغون المئات في بعض الدروس، وهؤلاء يدرسون دراسة تحصيل جاد، لا لمجرد الاستماع، وبقي على ذلك، إمامًا وخطيبًا ومدرّسًا، حتى وفاته - رحمه الله تعالى -.

بقي الشيخ مدرّسًا في المعهد العلمي من عام ١٣٧٤هـ إلى عام ١٣٩٨هـ عندما انتقل إلى التدريس في كلية الشريعة وأصول الدين بالقصيم التابعة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وظل أستاذًا فيها حتى وفاته - رحمه الله تعالى -.

وكان يدرّس في المسجد الحرام والمسجد النبوي في مواسم الحج ورمضان والإجازات الصيفية منذ عام ١٤٠٢هـ، حتى وفاته - رحمه الله تعالى -.

وللشيخ - رحمه الله - أسلوب تعليمي فريد في جودته ونجاحه، فهو يناقش طلابه ويتقبل أسئلتهم، ويُلقي الدروس والمحاضرات بهمة عالية ونفس مطمئنة واثقة، مبتهجًا بنشره للعلم وتقريبه إلى الناس.

آثاره العلمية:

ظهرت جهوده العظيمة - رحمه الله تعالى - خلال أكثر من خمسين عامًا من العطاء والبذل في نشر العلم والتدريس والوعظ والإرشاد والتوجيه

وإلقاء المحاضرات والدعوة إلى الله - سبحانه وتعالى -.

ولقد اهتم بالتأليف وتحرير الفتاوى والأجوبة التي تميّزت بالتأصيل العلمي الرصين، وصدرت له العشرات من الكتب والرسائل والمحاضرات والفتاوى والخطب واللقاءات والمقالات، كما صدر له آلاف الساعات الصوتية التي سجلت محاضراته وخطبه ولقاءاته وبرامجه الإذاعية ودروسه العلمية في تفسير القرآن الكريم والشروحات المتميزة للحديث الشريف والسيرة النبوية والمتون والمنظومات في العلوم الشرعية والنحوية.

وإنفاذاً للقواعد والضوابط والتوجيهات التي قررها فضيلته - رحمه الله تعالى - لنشر مؤلفاته، ورسائله، ودروسه، ومحاضراته، وخطبه، وفتاواه ولقاءاته، تقوم مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية - بعون الله وتوفيقه - بواجب وشرف المسؤولية لإخراج كافة آثاره العلمية والعناية بها.

وبناءً على توجيهاته - رحمه الله تعالى - أنشئ له موقع خاص على شبكة المعلومات الدولية^(١)، من أجل تعميم الفائدة المرجوة - بعون الله تعالى - وتقديم جميع آثاره العلمية من المؤلفات والتسجيلات الصوتية.

أعماله وجهوده الأخرى:

إلى جانب تلك الجهود المثمرة في مجالات التدريس والتأليف والإمامة والخطابة والإفتاء والدعوة إلى الله - سبحانه وتعالى - كان لفضيلة الشيخ أعمال كثيرة موفقة منها ما يلي:

- عضواً في هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية من عام ١٤٠٧هـ إلى وفاته.
- عضواً في المجلس العلمي بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في العامين الدراسيين ١٣٩٨-١٤٠٠هـ.
- عضواً في مجلس كلية الشريعة وأصول الدين بفرع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في القصيم ورئيساً لقسم العقيدة فيها.
- وفي آخر فترة تدريسه بالمعهد العلمي شارك في عضوية لجنة الخطط والمناهج للمعاهد العلمية، وألف عددًا من الكتب المقررة بها.
- عضواً في لجنة التوعية في موسم الحج من عام ١٣٩٢هـ إلى وفاته - رحمه الله تعالى - حيث كان يلقي دروساً ومحاضرات في مكة والمشاعر، ويفتي في المسائل والأحكام الشرعية.
- ترأس جمعية تحفيظ القرآن الكريم الخيرية في عنيزة من تأسيسها عام ١٤٠٥هـ إلى وفاته.
- ألقى محاضرات عديدة داخل المملكة العربية السعودية على فئات متنوعة من الناس، كما ألقى محاضرات عبر الهاتف على تجمعات ومراكز إسلامية في جهات مختلفة من العالم.
- من علماء المملكة الكبار الذين يجيبون على أسئلة المستفسرين حول أحكام الدين وأصوله عقيدة وشريعة، وذلك عبر البرامج الإذاعية من المملكة العربية السعودية وأشهرها برنامج (نور على الدرب).

- نذر نفسه للإجابة على أسئلة السائلين مهاتفة ومكاتبة ومشافهة.
- رتّب لقاءات علمية مجدولة، أسبوعية وشهرية وسنوية.
- شارك في العديد من المؤتمرات التي عقدت في المملكة العربية السعودية.
- ولأنه يهتم بالسلوك التربوي والجانب الوعظي اعتنى بتوجيه الطلاب وإرشادهم إلى سلوك المنهج الجاد في طلب العلم وتحصيله، وعمل على استقطابهم والصبر على تعليمهم وتحمل أسئلتهم المتعددة، والاهتمام بأمورهم.
- وللشيخ -رحمه الله- أعمال عديدة في ميادين الخير وأبواب البرّ ومجالات الإحسان إلى الناس، والسعي في حوائجهم وكتابة الوثائق والعقود بينهم، وإسداء النصيحة لهم بصدق وإخلاص.

مكاته العلمية:

يُعَدُّ فضيلة الشيخ -رحمه الله تعالى- من الراسخين في العلم الذين وهبهم الله -بمنّه وكرمه- تأصيلًا ومَلَكَة عظيمة في معرفة الدليل واتباعه واستنباط الأحكام والفوائد من الكتاب والسنة، وسبر أغوار اللغة العربية معاني وإعرابًا وبلاغة.

ولما تحلّى به من صفات العلماء الجليّة وأخلاقهم الحميدة والجمع بين العلم والعمل أحبّه الناس محبة عظيمة، وقدّره الجميع كل التقدير، ورزقه الله القبول لديهم واطمأنوا لاختياراته الفقهية، وأقبلوا على دروسه وفتاواه وآثاره العلمية، ينهلون من معين علمه ويستفيدون من نصحه ومواعظه.

وقد مُنح جائزة الملك فيصل - رحمه الله تعالى - العالمية لخدمة الإسلام عام ١٤١٤ هـ، وجاء في الحِيثَات التي أبدتها لجنة الاختيار لمنحه الجائزة ما يلي:

” **أولاً:** تحلّيه بأخلاق العلماء الفاضلة التي من أبرزها الورع، ورحابة الصدر، وقول الحق، والعمل لمصلحة المسلمين، والنصح لخاصتهم وعامتهم.

” **ثانياً:** انتفاع الكثيرين بعلمه؛ تدريساً وإفتاءً وتأليفاً.

” **ثالثاً:** إلقاءه المحاضرات العامة النافعة في مختلف مناطق المملكة.

” **رابعاً:** مشاركته المفيدة في مؤتمرات إسلامية كثيرة.

” **خامساً:** اتباعه أسلوباً متميزاً في الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وتقديمه مثلاً حياً لمنهج السلف الصالح؛ فكراً وسلوكاً.

عقبه:

له خمسة من البنين، وثلاث من البنات، وبنوه هم: عبد الله، وعبد الرحمن، وإبراهيم، وعبد العزيز، وعبد الرحيم.

وفاته:

توفي - رحمه الله - في مدينة جدّة قبيل مغرب يوم الأربعاء الخامس عشر من شهر شوال عام ١٤٢١ هـ، وصُلّي عليه في المسجد الحرام بعد صلاة عصر يوم الخميس، ثم شيعته تلك الآلاف من المصلّين والحشود العظيمة في مشاهد مؤثرة، ودفن في مكة المكرمة.

وبعد صلاة الجمعة من اليوم التالي صَلَّى عليه صلاة الغائب في جميع مدن المملكة العربية السعودية.

رحم الله شيخنا رحمة الأبرار، وأسكنه فسيح جناته، وَمَنْ عَلَيْهِ بِمَغْفَرَتِهِ وَرِضْوَانِهِ، وَجَزَاهُ عَمَّا قَدَّمَ لِلْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ خَيْرًا.

القِسْمُ الْعِلْمِيُّ

فِي مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ الْخَيْرِيَّةِ.

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين ونستعينه ونستغفره ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا
 من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً
 عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً .
 أما بعد : فإن من أدامهم في كل فن أن يتعلم المرء من أصوله ما يكون عوناً له على فهمه وتفهيمه
 على تلك الأصول ليكون له بنينا على أسس قوية ودعائم واسعة وقديرة : من حرم الأصول
 حرم الوصول .
 ومن أميل فنون العلم بل هو أعمق وأشرف علم التفسير الذي هو ^{تبيين} تبيين معاني كلام الله عز وجل وقدره
 أهل العلم له أصولاً كما وضعوا العلم الحديث أصولاً ولعلمهم انفع أصولاً .
 وقد كنت كُتبت من هذا العلم ما تبسر لطلاب المعاهد العلمية في جامعة الإمام محمد
 الإسلامية فطلب مني بعض الناس أن أفرد لها في رسالة ليكون ذلك أيسر وأجمع
 فأجبتهم إلى ذلك . وأسأل الله تعالى أن ينفع به . وتيسر لي ذلك فيما يأتي .

القرآن الكريم .

- متى نزل القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم ومن نزل به عليهم من الملائكة .
- أول ما نزل من القرآن .
- نزول القرآن على نوعين : سبب وجوب سبب سببي وأسببي .
- القرآن مكتوب ومدني وبين المكية من نزوله مفرقا .
- كتابة القرآن وحفظه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم .
- جمع القرآن في عهد أبي بكر وعثمان رضي الله عنهما .
- معنى التفسير لغة واصطلاحاً وبين أن حكمه والتمس منه .
- الواجب على المسلم في تفسير القرآن .
- المرجع في التفسير إلى ما يأتي :

- ١ - كلام الله تعالى بحيث يفهم القرآن بالقرآن .
- ٢ - سنة الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه مبلغ عن الله تعالى وهو أعلم الناس بمراد الله تعالى في آياته .
- ٣ - كلام الصحابة رضي الله عنهم سيما ذوو العلم منهم والعناية بالتفسير لأن القرآن نزل بلغتهم وفي عصرهم .
- ٤ - كلام كبار التابعين الذين اشتهروا بفهم التفسير عن الصحابة رضي الله عنهم .
- ٥ - ما تضمنه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللغوية حسب السياق فإن الله اختار الشرح والدق في أمزج المعنى الشرعي إلى برزخ اللغوي .
- ترجمة القرآن .
- تعريبها .
- أمزجها .
- حكم كل نوع .

هذا هو منهج التفسير في القرآن الكريم .

أقبل الصغرة

٢٨

فحول الكلام من الخطاب إلى الغيبة في قوله (وجبرين) .
 ٣ - الالتفات من الغيبة إلى التكلم بقوله تعالى (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِنِي إِسْرَافِيلَ وَنُعَيْنَا
 بِهِنَّ أَنْفُسَهُنَّ فَتَعَيَّنَا) فحول الكلام من الغيبة إلى التكلم في قوله (ومعذنا) .
 ٤ - الالتفات من التكلم إلى الغيبة بقوله تعالى (إِنَّا أَنْقَضْنَاكِ الْكُوْثُرَ نَضَلَّ لَبِثُكِ)
 فحول الكلام من التكلم إلى الغيبة في قوله (لربك) .
 وللإلتفات فوائد منها :

- ١ - حمل المخاطب على الانتباه لتغيير وجه الأسلوب عليه .
 - ٢ - حمل على التفكير في المعنى لأن تغيير وجه الأسلوب يؤدي إلى التفكير في السبب .
 - ٣ - دفع السآمة والدلالة لأن بقاء الأسلوب على وجه واحد يؤدي إلى الملل غالباً .
 وهذه الفوائد عامة للإلتفات في جميع محوره .
- أما الفوائد الخاصة فتتبع في كل محوره حسب مقتضيه المقام .
 وأما العلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المؤلف - رحمه الله تعالى -:

«الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، [ونتوب إليه]، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلله فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان، وسلّم تسليماً».

الشرح

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلّم على نبينا محمد، وعلى آله، وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

بدأ المؤلف كتابه بهذه الخطبة التي تسمى «خطبة الحاجة»، ومضمون هذه المقدمة أن علم التفسير هو أجل العلوم؛ لأن العلم يشرف بشرف موضوعه، وموضوعنا من التفسير هو كلام الله - عز وجل -، وكلام الله أشرف الكلام، وهو أحب الكلام أن يفهم، وأوجب الكلام أن يعمل به، وعلى هذا يكون علم أصول التفسير من أجل العلوم.

والعلماء - رحمهم الله - وضعوا للعلوم كلها بأصنافها أصولاً ترجع إليها، فأهل الفقه وضعوا أصول الفقه، وأهل الحديث وضعوا مصطلح الحديث؛ حتى يرجع الإنسان إلى أسس وأصول؛ لأن الرجوع إلى الأصول

في نظري ونظرٍ غيري هو العلمُ حقيقةً، دُون العلمِ بالجزئيات والمسائلِ المفرداتِ؛ ولذلك إذا مَنْ الله على الإنسانِ بمعرفةِ الأصولِ انفتحَ له مِنْ أبوابِ العلمِ شيءٌ كثيرٌ؛ لذلك وضعنا هذه الأصولَ على حسبِ منهجِ الثانويةِ بالمعهدِ العلميِّ، ولكنَّها وإنْ كانتْ لهذا المستوى مِنَ الطلابِ فهي مفيدةٌ -إن شاء الله-، ولذلك قرَّرنا أنْ تكونَ القراءةُ فيها في هذه الجلساتِ.

قوله: «الحمد» هو وصفُ المحمود بالكمال مع المحبةِ والتعظيمِ.

ويكون الحمدُ إما لكمالِ المحمودِ، أو لإنعامه، كذلك هو فضلُ وإفضالٌ، فالأكل إذا أكل يحمدهُ الله -عز وجل- على إحسانه وإنعامه؛ لقول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا، أَوْ يَشْرَبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا»^(١).

و«اللام» في قوله: «الله» للاستحقاقِ والاختصاصِ، أما كونها للاستحقاقِ؛ فإنَّ أحقَّ من يُحمد هو الله -عز وجل-، وأمَّا كونها للاختصاصِ؛ فلأنَّ الحمدَ مُستغرقٌ لجميعِ أنواعِ المحامدِ؛ لأنَّ «أل» في «الحمد» للاستغراقِ، والذي يُختصُّ بالحمد كله هو الله -عز وجل-، ولهذا نقول: «اللام» في «الحمد لله» للاستحقاقِ والاختصاصِ.

وقوله: «نحمده» جملةٌ توكيديةٌ، أي: توكيدٌ في المعنى؛ لقوله: «الحمد لله».

(١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل والشرب، رقم (٢٧٣٤).

وقوله: «نستعينه» أي: نطلب منه العون، وقوله: «نستغفره» أي: نطلب منه المغفرة، فأما العون فهو المساعدة، وأما المغفرة فهي ستر الذنوب مع التجاوز عنها.

وقوله: «ونتوب إليه» وضعت بين قوسين؛ لأنها لم تأت في الحديث، لكن ذكرت تقليداً للعلماء السابقين، وأما لفظ الحديث: «الحمد لله، نستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا»^(١).

وقوله: «نعوذ بالله» أي: نعتصم به.

وقوله: «من شرور أنفسنا»، وهنا مسألة: هل للنفس شرور؟

الجواب: نعم، للنفس شرور، قال الله - تعالى -: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ [يوسف: ٥٣]، والنفوس التي جاءت في القرآن وصفت بثلاثة أوصاف:

الأول: النفس المطمئنة؛ لقول الله - تبارك وتعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ [الفجر: ٢٧-٢٨].

الثاني: الأمارة بالسوء، في قوله - تعالى -: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

الثالث: النفس اللوامة، في قوله - تعالى -: ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [القيامة: ٢].

(١) أخرجه أحمد برقم (٢٧٤٤)؛ وأبو داود: كتاب الصلاة، باب الرجل يخاطب على قوس، رقم (١٠٩٧)؛ والترمذي: كتاب النكاح، باب ما جاء في خطبة النكاح، رقم (١١٠٥)؛ والنسائي: كتاب الجمعة، باب كيفية الخطبة، رقم (١٤٠٤)؛ وابن ماجه: كتاب النكاح، باب خطبة النكاح، رقم (١٨٩٢)، وهو لفظ ابن ماجه.

فَأَمَّا الْمُطْمَئِنَّةُ وَالْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ فَهِيَ مُتَبَايِنَتَانِ؛ لِأَنَّ الْمُطْمَئِنَّةَ تَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَتَنْهَى عَنِ الشَّرِّ، وَالْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ تَأْمُرُ بِالشَّرِّ وَتَنْهَى عَنِ الْخَيْرِ، وَأَمَّا اللَّوَّامَةُ فَالْصَّحِيحُ أَنَّهَا وَصْفٌ لِلنَّفْسَيْنِ جَمِيعًا، فَالْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ تَلُوْمُكَ، وَالْمُطْمَئِنَّةُ تَلُوْمُكَ؛ فَأَمَّا الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ فَتَلُوْمُكَ إِذَا فَعَلْتَ الْخَيْرَ، وَإِذَا تَرَكْتَ السُّوءَ، وَالْمُطْمَئِنَّةُ تَلُوْمُكَ إِذَا فَعَلْتَ السُّوءَ، وَإِذَا تَرَكْتَ الْخَيْرَ.

فَالصَّوَابُ أَنَّ اللَّوَّامَةَ: وَصْفٌ لِلنَّفْسَيْنِ جَمِيعًا، أَي: لِلْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ، وَلِلْمُطْمَئِنَّةِ.

إِذْن: أَنْفُسُنَا فِيهَا شُرُورٌ، وَالْمَعْصُومُ مِنْ عَصَمَهُ اللَّهُ -عز وجل-، وَهَذَا نَعْتَصِمُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا.

وَقَوْلُهُ: «وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا»؛ فَالْأَعْمَالُ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: إِمَّا سَيِّئَةٍ، وَإِمَّا صَالِحَةٍ، وَإِمَّا بَيْنَهُمَا، أَي: لَا سَيِّئَةٌ وَلَا صَالِحٌ.

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ لِلْسَيِّئَةِ آثَارٌ سَيِّئَةٌ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، وَاقْرَأْ قَوْلَ اللَّهِ -تعالى-: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [المائدة: ١٣]، فَعَاقِبَهُمُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْعُقُوبَاتِ؛ لِأَنَّهُمْ نَقَضُوا الْمِيثَاقَ، فَسَيِّئَاتُ الْأَعْمَالِ لَهَا آثَارٌ سَيِّئَةٌ، وَمَا حَصَلَ الشَّرُّ إِلَّا بِسَيِّئَاتِ الْأَعْمَالِ، قَالَ اللَّهُ -تعالى-: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الروم: ٤١]، وَقَالَ -تعالى-: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠].

وقوله: «مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ» يشمل هذا من يَهْدِهِ الله تقديرًا، وَمَنْ يَهْدِهِ الله تحقيقًا؛ فمن يُقَدِّرُ اللهُ له الهداية، فلا بدَّ أن يَهْتَدِيَ، ولو وُجِدَ له عوامل تقتضي ضلاله، وَمَنْ هداه الله تحقيقًا واهتدى، فإنه لا يَسْتَطِيعُ أحدٌ أن يُضِلَّهُ؛ لأن الله تعالى قد هداه، والأمرُ بيد الله - عزَّ وجلَّ -.

وهذه الجملة تُوجِبُ للإنسانِ ألا يَطْلُبُ الهدايةَ إلا من الله - عزَّ وجلَّ -، مع فعل الأسباب، فالأسبابُ لا بدَّ منها، فاسألِ الله الهدايةَ، واعملْ لأسبابها، مِنْ تَعَلُّمِ الشريعةِ واستطلاعِها، وما أشبه ذلك.

وقوله: «وَمَنْ يُضِلِّلْ فَلَا هَادِيَ لَهُ» ويشمل هذا مَنْ يُضِلُّ بالفعل، يعني: حقيقةً، ومن يضلُّ تقديرًا؛ فَمَنْ أَرَادَ اللهُ إِضْلَالَهُ، فإنه لا يُمكنُ أن يَهْدِيَهُ أحدٌ، وليس أدلَّ على ذلك من فعلِ الرَّسُولِ - عليه الصلاة والسلام - مع عمِّه أبي طالبٍ، فعُمَّه أبو طالب أحسنَ إلى الرَّسُولِ ﷺ إحسانًا عظيمًا، وصَبَرَ عَلَى مقاطعة قريشٍ من أجل أن يكونَ مع النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، وآمَنَ بِهِ بلسانه فصدَّق، وقال في لامِيَّتِهِ المشهورة:

لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّا ابْنَانَا لَا مُكَذِّبُ لَدَيْنَا، وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْبَاطِلِ^(١)

وقال:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَذْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حِذَارِي سُبَّةً لَوَجَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مُبِينًا^(٢)

(١) ديوان أبي طالب (ص: ٧٣).

(٢) ديوان أبي طالب (ص: ٩١).

ومع ذلك لم يهتد مع حرص النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- على هدايته، فمات على الكفر، وقد حضره النبي ﷺ وهو في سياق الموت، فقال: «يا (أي) عَمَّ، قُلْ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كَلِمَةً أَحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ»، ولكنه لم يقل ذلك، وكان آخر ما قال: إِنَّهُ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ^(١)، فمات على الكفر -والعياذ بالله-.

ثم قال: «وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله».

قوله: «أشهد»، أي: أقرُّ إقرارَ مُشَاهِدٍ، والمُشَاهِدُ للشيء يراه حِسًّا، فالشَّهَادَةُ هنا متضمِّنةٌ للإقرار الذي يُعْتَبَرُ بمنزلة الشَّهَادَةِ لتأكُّدِ المقرِّ.

وقوله: «أن لا إله إلا الله» ليس معناه: (لا يوجد إله إلا الله)؛ لأن هذا المعنى غير صحيح؛ لأن هناك آلهة تُعْبَدُ من دون الله وتُسمَّى آلهة، كما قال الله -تبارك وتعالى-: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، وقال -تعالى-: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١]؛ ولأننا لو قلنا: (لا إله موجود إلا الله)، لكان هذا هو القول بوحدة الوجود؛ لأنَّ الله خالقُ السموات والأرض، وهذه الأصنام آلهة، فصار المعبود واحدًا.

وبهذا تعيَّن أن يكون المعنى: (لا إله حق إلا الله)، وعلى هذا فيكون خبر «لا» النافية محذوفًا، ولفظُ الجلالة الذي بعد «إلا» بدلًا منه، وهذا أحسنُ

(١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب قصة أبي طالب، رقم (٣٨٨٤)؛ ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت، رقم (٢٤).

الأعاريب، وأسلم الأقوال من الإيرادات والاعتراض.

وقوله: «وحده لا شريك له» ف: «وحده» تأكيد للإثبات، و«لا شريك له» تأكيد للنفي، وهذه الجملة هي كلمة الإخلاص، التي لو وُزنت بها السموات والأرض لَرَجَحَتْ بهن^(١)، وهي التي مَنْ كانت آخر كلامه من الدنيا دخل الجنة^(٢)، فهي كلمة عظيمة لها وزنها وقيمتها، تعصم الإنسان وماله من القتل، كما تعصمه من الكفر، ولهذا لما لحق أسامة بن زيد - رضي الله عنه - المشرك وأدركه، قال المشرك: «لا إله إلا الله»، ففهم أسامة أنه قالها تعوذاً وخَوْفاً من القتل فقتله، ثم بلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال له: «أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟!»، قال: نعم، لكنه قالها تعوذاً، ومعنى تعوذاً، أي: ليعتصم بها من القتل، فجعل النبي ﷺ يرددها، حتى قال أسامة: تمنيت أني لم أكن أسلمت بعد^(٣)، تمنى أنه لم يكن أسلم؛ لأجل أنه إذا أسلم غفر له ما قد سلف، ولكن الأمر قد حصل، إلا أن النبي ﷺ لم يضمنه دية ولا كفارة؛ لأنه متأول، والكفارة لا تأتي مع العمد.

وقوله: «وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» سبق شرح قوله: «أشهد».

(١) قال ﷺ: «لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا فِيهِمَا وُضِعَ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ، وَوُضِعَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْكَفَّةِ الْأُخْرَى، لَرَجَحَتْ بِهِنَّ». أخرجه أحمد (١٦٩/٢)، رقم (٦٥٨٣)، والطبراني كما في مجمع الزوائد (٢٢٠/٤) قال الهيثمي: رواه كله أحمد ورواه الطبراني، ورجال أحمد ثقات. والحاكم (١١٢/١)، رقم (١٥٤) وقال: صحيح الإسناد.

(٢) قال ﷺ: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ». أخرجه أحمد (٢٤٧/٥)، رقم (٢٢١٨٠)، وأبو داود: كتاب الجنائز، باب في التلقين، رقم (٣١١٦).

(٣) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب بعث النبي ﷺ أسامة، رقم (٤٢٦٩)؛ ومسلم: كتاب الإيمان، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال: لا إله إلا الله، رقم (٩٦).

وقوله: «محمدًا» هو ابنُ عبدِ الله بن عبدِ المطلب، الهاشميُّ القرشيُّ، صلواتُ الله وسلامُهُ عليه، لا يُوجدُ من بني إسماعيل نبيٌّ سواه.

وقوله: «عبده»، أي: العابدُ المتذللُ لله، وليس له حقٌّ من الربوبية.

وقوله: «ورسوله»، أي: المرسلُ من قِبَلِ الله -عز وجل-، فليس بكاذِبٍ، وليس له حقٌّ في الربوبية.

وفي قوله: «عبده» الرَّدُّ على من غلا فيه، وأما «رسوله» ففيه الرَّدُّ على من قدح فيه، أو قال: إنَّ رسالته ليست عامةً، فالنصارى واليهودُ عليهم لعائنُ الله إلى يومِ القيامة، يقولون: (محمد رسول، وعيسى رسول، وموسى رسول)، لكنَّ موسى إلى قومِهِ، وعيسى إلى قومِهِ، ومحمدًا إلى قومِهِ، فلا فرق بيننا وبينكم، أنتم آمتُم برسولٍ أُرسل إليكم، ونحن آمنا برسولٍ أُرسل إلينا، واليهودُ كذلك.

ولكن نقول: إن محمدًا ﷺ رسولٌ إلى كلِّ مَنْ وُلِدَ مِنْ بَعْدِ رسالته، فإنَّه يلزمه اتِّباعُهُ، حتى قال الرسول -عليه الصلاة والسلام-: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي»^(١).

وقوله: «محمدًا عبده ورسوله» لم يقل: إلى الناس كافةً، مع أن هذه الجملة مما علَّمه النبي ﷺ أمته في التشهد، فيقال كما قال ابن مالك -رحمه الله-^(٢):

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣/ ٣٨٧)، من حديث جابر عن عمر -رضي الله عنهما- وفيه مجالد بن سعيد، وقد تغيَّرَ بآخرة، قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٣٤ / ١٣) رجاله موثقون إلا أن في مجالد ضعفًا.

(٢) في ألفيته، باب الابتداء، البيت رقم (١٣٦).

وَحَذَفُ مَا يُعْلَمُ جَائِزٌ....

ونحن نعلم أن رسالته مُطْلَقَةٌ لكل أحد، فحذف المرسل إليه للعلم به.

وقوله: «صلى الله عليه»، وأحسن ما يقال في صلاة الله - عز وجل - على النبي ﷺ: أنها الشاء عليه في الملاء الأعلى، أي: مدحه ووصفه بصفات الكمال في الملاء الأعلى^(١).

وقوله: «وعلى آله» الآل: تارة تُذكر وحدها، مثل قولنا في التشهد: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ»^(٢)، فإذا ذُكرت وحدها كان المرادُ بها جميع أتباعه على دينه، كقول الله - تعالى - في فرعون: ﴿أَدْخِلْ آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]، أي: أتباع فرعون.

وَإِذَا ذُكِرَتِ الْآلُ، والصحبُ، والأتباعُ، كما في هذه العبارة، صار المراد بالآل قرابته المؤمنين به، أما غير المؤمنين به فليسوا من آله؛ لأنَّ الله قال عن نوح في ولده: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦]، وهو ابنه من صُلْبِهِ، ومع ذلك نفى الله أن يكون من أهله، فكذلك الذين لم يؤمنوا بمحمد - عليه الصلاة والسلام - من قرابته ليسوا من آله، وإن كانوا من آله نسباً، لكنهم لا يدخلون في الدعاء له.

وقوله: «وأصحابه»، أي: الذين اجتمعوا به مؤمنين به، ولو لحظة

(١) عن أبي العالية، أخرجه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، كتاب التفسير، باب «إن الله وملائكته يصلون على النبي» (٤٧٩٧)، ولفظه: «صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة».

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، رقم (٣٣٧٠)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي ﷺ، رقم (٤٠٥).

واحدة، وماتوا على ذلك.

وقوله: «ومن تبعهم بإحسان» هذه اللفظة مأخوذة من قول الله -تعالى-: ﴿وَالسَّيِّئُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وإنما قُيدَتِ التَّبِيعَةُ هنا بالإحسان؛ لأنَّ التَّبِيعَةَ قد تكونُ مطلقةً، وقد تكون مقيَّدةً بالإحسان، بحيث يترسَّمُ خطاهم قولاً، وفعلًا، وتركًا، أمَّا مَنْ كان مُتَّبِعًا مُطْلَقًا الْمُتَّابِعَةَ فهذا لا يكفي، أي: لا يدخل في هذا الدعاء، بل لا بدَّ من الإحسان.

وقوله: «وسلم تسليماً» ثنى بالسلام؛ لأن الله - سبحانه وتعالى - يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦]، وأما في التشهُدِ فإننا نبدأ بالسلام قبل الصَّلَاةِ، ووجهُ ذلك: أن الرسول ﷺ عَلَّمَ الْأُمَّةَ السلامَ قبل الصلاة، ثُمَّ بعد ذلك طلبوا منه أن يُعَلِّمَهُم الصلاةَ عليه، كما عَلَّمَهُم السلامَ، فعلمهم، فصار الترتيبُ أن يبدأ بالسلام أولاً، ثم الصلاة ثانياً^(١).

«أَمَّا بَعْدُ:

فإنَّ من المهمِّ في كُلِّ فنٍّ أن يتعلَّم المرءُ من أصولِهِ ما يكون عوناً لَهُ على فهمِهِ، وتخرِيجِهِ على تلك الأصولِ، ليكونَ عِلْمُهُ مبنياً على أُسُسٍ قويَّةٍ، ودعائمٍ راسخةٍ، وقد قيل: من حَرَّمَ الْأُصُولَ حَرَّمَ الْوُصُولَ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾، رقم (٤٧٩٨)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي ﷺ، رقم (٤٠٥).

ومن أَجَلٌ فُنُونِ الْعِلْمِ - بل هو أَجَلُهَا وأشرفُها - عِلْمُ التفسير، الَّذِي هو تَبَيُّنُ معاني كَلَامِ اللَّهِ - عز وجل -، وقد وَضَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ لَهُ أُصُولًا، كَمَا وَضَعُوا لِعِلْمِ الْحَدِيثِ أُصُولًا، وَلِعِلْمِ الْفِقْهِ أُصُولًا.

وقد كُنْتُ كَتَبْتُ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ مَا تيسَّرَ لطلَّابِ المعاهد العلمية في جَامِعَةِ الإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ سُعُودِ الإِسْلَامِيَّةِ، فَطَلَّبَ مِنِّي بَعْضُ النَّاسِ أَنْ أُفَرِّدَهَا فِي رِسَالَةٍ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أيسَرَ وَأَجْمَعَ، فَأَجَبْتُهُ إِلَى ذَلِكَ.

الشرح

هذه القطعة تتضمنُ أَنَّ مِنَ الْمَهْمِّ أَنْ يُرَكِّزَ الْإِنْسَانُ مَعْلُومَاتِهِ عَلَى الْأُصُولِ، أَي: أَصُولِ الْمَسَائِلِ؛ لِأَنَّ الْأُصُولَ هِيَ الَّتِي تَجْمَعُ لَهُ الْفُرُوعُ، وَمَنْ كَانَ مُعْتَنِيًا بِالْفُرُوعِ دُونَ الْأُصُولِ، فَإِنَّهُ يَفُوتُهُ الْفُرُوعُ وَالْأُصُولُ؛ لِأَنَّ الْفُرُوعَ كَأَوْرَاقِ الشَّجَرَةِ تَتَحَاتُّ وَتَزُولُ، وَأَمَّا الْأُصُولُ فَهُوَ كَعُرْوِيقِ الشَّجَرَةِ تُرْسَخُ الشَّجَرَةُ وَتُبْقِيهَا، وَلِهَذَا أَحْتُ كُلَّ طَالِبٍ عِلْمٍ عَلَى أَنْ يَغْتَنِي بِالْأُصُولِ وَالْقَوَاعِدِ وَالضُّوَابِطِ، وَكَذَلِكَ الْمَسَائِلُ، وَالْكَلِمَاتُ الْجَامِعَةُ الَّتِي تَشْمَلُ مَسَائِلَ كَثِيرَةً؛ لِأَنَّا نَرَى أَنَّ بَعْضَ النَّاسِ - مِنْ طَلَبَةِ الْعِلْمِ وَغَيْرِهِمْ - يَغْتَنِي بِجَمْعِ الْمَسَائِلِ فَقَطْ؛ يَجْمَعُ مِثْلَ مَسْأَلَةٍ، أَوْ أَكْثَرَ، لَكِنْ لَيْسَ عِنْدَهُ أَصْلٌ يَبْنِي عَلَيْهِ، فَإِذَا وَرَدَتْ عَلَيْهِ أَيُّ مَسْأَلَةٍ تَخَالَفُ مَا كَانَ حَافِظًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُحَرِّجَهَا، وَلِذَلِكَ نَحْتُ طَالِبَ الْعِلْمِ عَلَى مَعْرِفَةِ الْأُصُولِ، وَقَدْ قِيلَ: «مَنْ حُرِمَ الْأُصُولُ؛ حُرِمَ الْوُصُولُ»، يَعْنِي: أَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى غَايَتِهِ، وَهَذِهِ حَقِيقَةٌ.

ثم قال: «إِنْ مِنْ أَجَلٍ فُنُونِ الْعِلْمِ - بل هو أَجَلُهَا وأشرفُها - عِلْمُ التفسير:

الذي هو تبين معاني كلام الله - عز وجل -؛ لأن العلم يشرف بموضوعه، وموضوع علم التفسير كلام الله - عز وجل -، فالاعتناء به أهم من الاعتناء بشرح الحديث، وأهم من الاعتناء بشرح متين من متون العلماء؛ لأنه تفسير لكلام الله - عز وجل -، والعُلم تشرف بحسب موضوعها.

ثم قال المؤلف: «وقد كنت كتبت من هذا العلم ما تيسر لطلاب المعاهد العلمية في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، فطلب مني بعض الناس أن أفرد لها في رسالة ليكون ذلك أيسر وأجمع، فأجبتُه إلى ذلك»؛ وزدت ما شاء الله، وحذفتُ بعض الأشياء التي لا فائدة منها، فصارَ هذا الكتاب مختصرًا، وأكثرُ اعتمادِي فيه على مقدمة التفسير لابن تيمية - رحمه الله -؛ لأن المقدمة نافعة، لكن كما هو معلوم أن الشيخ - رحمه الله - كلامه دائمًا مُرسل؛ لأنه بحرٌ متلاطم لا تحجزه الجداول، فهو - رحمه الله - يتكلم بكلامٍ مُرسلٍ يحتاج إلى أن يُجمع ويُبسّط ويُسهّل للطالب.

«وَأَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَ بِهَا.

وَيَتَلَخَّصُ ذَلِكَ فِيهَا يَأْتِي:

القرآن الكريم:

- ١ - متى نزل القرآنُ على النبي ﷺ، وَمَنْ نَزَلَ بِهِ عَلَيْهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.
- ٢ - أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ.
- ٣ - نُزُولُ الْقُرْآنِ عَلَى نَوْعَيْنِ: سَبِيحِي وَابْتِدَائِي.
- ٤ - الْقُرْآنُ مَكِّيٌّ وَمَدَنِي، وَبَيَانُ الْحِكْمَةِ مِنْ نَزُولِهِ مُفَرَّقًا، وَتَرْتِيبُ الْقُرْآنِ.
- ٥ - كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَحِفْظُهُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ.
- ٦ - جَمْعُ الْقُرْآنِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -.

التفسير:

- ١ - معنى التفسير لغةً واصطلاحًا، وَبَيَانُ حُكْمِهِ، وَالْغَرَضُ مِنْهُ.
 - ٢ - الْوَاجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ.
 - ٣ - الْمَرْجِعُ فِي التَّفْسِيرِ إِلَى مَا يَأْتِي:
- أ - كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِحَيْثُ يَفْسِّرُ الْقُرْآنُ بِالْقُرْآنِ.
- ب - سُنَّةُ الرَّسُولِ ﷺ؛ لِأَنَّهُ مَبْلَغٌ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ أَعْلَمُ النَّاسِ بِمُرَادِ اللَّهِ - تَعَالَى - فِي كِتَابِ اللَّهِ.
- ج - كَلَامُ الصَّحَابَةِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -، لَا سِوَا ذَوُو الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْعِنَايَةِ بِالتَّفْسِيرِ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِلُغَتِهِمْ وَفِي عَصَرِهِمْ.

د- كلام كبار التابعين الذين اعتنوا بأخذ التفسير عن الصحابة -رضي الله عنهم-.

هـ- ما تقتضيه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللغوية حسب السياق، فإن اختلف الشرعي واللغوي، أخذ بالمعنى الشرعي إلا بدليل يرجح اللغوي.

٤- أنواع الاختلاف الوارد في التفسير المأثور.

٥- ترجمة القرآن: تعريفها -أنواعها- حكم كل نوع.

■ خمس تراجم مختصرة للمشهورين بالتفسير: ثلاث للصحابة، واثنان للتابعين.

■ أقسام القرآن من حيث الأحكام والتشابه.

- موقف الراسخين في العلم والزائغين من التشابه.

- التشابه: حقيقي ونسبي.

- الحكمة في تنوع القرآن إلى محكم ومتشابه.

■ موهم التعارض من القرآن، والجواب عنه، وأمثلة من ذلك.

القسم: تعريفه -أدائه- فائدته.

القصاص:

تعريفها -الغرض منها- الحكمة من تكرارها واختلافها في الطول والقصر والأسلوب.

الإسرائيليات التي أُقْحِمَتْ في التفسير، وموقفُ العلماء منها.

الضمير:

تعريفه - مرجعه - الإظهار في موضع الإضمار وفائدته - الالتفات وفائدته - ضمير الفصل وفائدته».

الشرح

وَلْيُعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ الرِّسَالَةَ أُصُولٌ فِي التَّفْسِيرِ، وَلَيْسَتْ أُصُولَ التَّفْسِيرِ كُلِّهَا، لَكِنَّهَا أُصُولٌ فِي التَّفْسِيرِ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا مَنْ أَرَادَ أَنْ يُفَسِّرَ كَلَامَ اللَّهِ -عز وجل-.

القرآن الكريم

- ١- نزول القرآن.
- ٢- أول ما نزل من القرآن.
- ٣- نزول القرآن ابتدائي وسببي.
- ٤- المكي والمدني.
- ٥- كتابة القرآن وجمعه.

القرآن الكريم

«القرآنُ في اللغة: مَصْدَرُ «قَرَأَ» بمعنى «تَلا»، أو بمعنى «جَمَعَ»، تقول: «قَرَأَ قُرْءًا وَقُرْآنًا»، كما تقول: (غَفَرَ غُفْرًا وَغُفْرَانًا)، فعلى المعنى الأول «تلا» يكون مَصْدَرًا بمعنى اسم المفعول؛ أي: بمعنى (مَتَلَّوْا)، وعلى المعنى الثاني: «جَمَعَ» يكون مصدرًا بمعنى اسم الفاعل؛ أي: بمعنى (جَامِع)؛ لجمعه الأخبار والأحكام»^(١).

الشرح

إذن: القرآن يحتاج إلى معرفته لغةً وشرعًا.

أما اللغة فقالوا: إنه مصدر «قَرَأَ» بمعنى «تَلا» مثل قول الله - تعالى -:
﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]؛ يعني إذا تَلَوْتَ القرآن، أو «قَرَأَ» بمعنى «جَمَعَ»، ومنه (القرية)؛ لأنها تجمع السكان، وكلاهما صحيح؛ لأن القرآن إن قلت: (إنه مقروء، أي: مَتَلَّوْا) فصحيح، وإن قلت: (إنه قارئ، أي: جامع للأخبار النافعة، والأحكام العادلة) فهو كذلك.

فالقرآن مجموعٌ، فصار (قرأ) بمعنى اسم المفعول، سواءً أكانت من القراءة بمعنى التلاوة، أو القراءة بمعنى الجمع، أما (قرأ) بمعنى التلاوة فهي

(١) ويمكن أن يكون بمعنى اسم المفعول أيضًا؛ أي بمعنى مجموع؛ لأنه جُمِعَ في المصاحف والصدور - المؤلف -.

اسم مفعول؛ لأن القرآن ليس قارئاً، بل مقروءٌ، فالقرآن بمعنى التلاوة لا يكون إلا بمعنى اسم المفعول، والقرآنُ بمعنى (قرأ)، أي: الجمع يكون بمعنى اسم الفاعل، وبمعنى اسم المفعول.
هذا باعتبار القرآن لغةً.

«والقرآنُ في الشرع: كلامُ الله تعالى المنزَّلُ على رسوله، وخاتمُ أنبيائه، محمدٍ ﷺ، المبدوءُ بسورة الفاتحة، المختومُ بسورة الناس.

قال الله -تعالى-: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٣]، وَقَالَ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢].

الشرح

هذا هو القرآن، والقرآنُ كلامُ الله -تعالى- لفظُهُ ومعناه، ونحن نؤمن بأنَّ الله تكلم بهذا القرآن الذي نقرؤه، أي أنه -سبحانه وتعالى- تكلم بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وتكلم بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ وما أشبه ذلك، تكلم به -عز وجل- كلاماً مسموعاً منقولاً إلينا عن طريق رسولين كريمين، رسولٍ ملكيٍّ، ورسولٍ بشريٍّ، فالرسولُ الملكيُّ جبريلُ عليه السلام، والرسولُ البشريُّ محمدٌ ﷺ، وقد نُسب القرآنُ إليهما في الكتاب، فقال -عز وجل-: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكوير: ١٩-٢١]، فالرسولُ هنا جبريلُ عليه السلام، وقال -تعالى-: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (٤٠) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمِنُونَ﴾ [الحاقة: ٤٠-٤١]،

فالرسول هنا محمد ﷺ؛ لأنها بُلِّغَا.

وهل الكلام يُنسب إلى المبلِّغ أو المبلِّغ عنه؟

والجواب: يُنسب إلى المبلِّغ عنه ابتداءً، وإلى المبلِّغ تبليغاً، ولهذا نسبته الله إلى جبريل وإلى محمد عليهما الصلاة والسلام، لكن الحقيقة أن الكلام يُنسب إلى مَنْ قاله مبتدئاً، لا إلى مَنْ قاله مُبَلِّغاً مُؤَدِّياً.

وقوله: «وخاتم أنبيائه» ولم يقل: وخاتم رُسُلِهِ؛ لأنك إذا نفيت النبي نفيت الرسول من باب أولى، لكن لو نفيت الرسول فإنه لا يتنفي النبي، وما أبلغ الكتاب العزيز حيث قال: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، ولم يقل: «رسول الله وخاتم المرسلين»، بل قال: ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾؛ لأنه لا يُمكن لأحد أن يُنبأ بعد الرسول ﷺ، لا برسالة ولا بغيرها، وهذا المعنى قد أجمع عليه المسلمون.

وهذا القرآن - والله الحمد - محفوظٌ في الصدور، مكتوب في السطور، منقول بالتواتر القطعي اليقيني، ولم يشذَّ إلا الرافضة، حيث ادَّعوا أن القرآن فيه نقص، وأنه حُذِفَ منه أشياء، وزادوا على ما في القرآن الموجود لدى المسلمين، والذي أجمع عليه المسلمون.

أول القرآن الفاتحة، كتابةً وتلاوةً - أما نزولاً فأوله: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١] -، وآخره ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، فما بين هاتين السورتين كله كلام الله - عز وجل - حتى قال العلماء: وهذا القرآن - والله الحمد والمنة - محفوظ في الصدور، مكتوب في السطور، منقول بالتواتر القطعي اليقيني،

وَمَنْ أَنْكَرَ مِنْهُ حَرْفًا وَاحِدًا جُمِعَ فِيهِ بَيْنَ الْقِرَاءِ فَإِنَّهُ يَكُونُ كَافِرًا؛ لِأَنَّهُ مَكْذِبٌ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ إِلَّا مَا اخْتَلَفَتْ فِيهِ الْقِرَاءَاتُ؛ لِأَنَّ بَعْضَ الْقِرَاءَاتِ قَدْ يَكُونُ فِيهَا حَذْفُ حَرْفٍ مَعْنَوِيٍّ، لَا حَرْفٍ تَرْكِيبِيٍّ، فَالْحَرْفُ التَّرْكِيبِيُّ كَثِيرٌ مِثْلُ: (مَلِكٌ وَمَالِكٌ)، حَذَفَتْ مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى الْأَلْفَ، لَكِنْ هُنَاكَ حَرْفٌ مَعْنَوِيٌّ قَدْ يُحْذَفُ كَالْوَاوِ، وَقَدْ يَكُونُ بَدَلُ «الْوَاوِ» فَاءً حَسَبَ الْقِرَاءَاتِ، لَكِنْ هَذَا قَلِيلٌ.

المهم أن القرآن شرعاً هو الذي بين أيدينا، والحمد لله، فقد حفظه الله - عز وجل - من التغير والتبديل والنقص والزيادة والتحريف، حتى الذين حَرَفُوهُ مَعْنَى أَقَامَ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ مِنْ رَدِّ هَذَا التَّحْرِيفِ.

أما التغير: بالنسبة للحركات والنقط، والزيادة - زيادة كلمة أو حرف -، والنقص - نقص كلمة أو حرف -، والتبديل - أن تبدل كلمة بكلمة، وهو غير التغير الذي سبق في أول الكلام -، محفوظ من هذا كله، حيث تكفل الله تعالى بحفظه فقال - عز وجل -: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩]، وعليه فمن ادَّعى أن شيئاً من القرآن مكتومٌ فهو كافر، مَكْذِبٌ لِلَّهِ - عز وجل -؛ لِأَنَّهُ مِنْ لَازِمِ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ إِمَّا عَاجِزًا عَنْ حِفْظِهِ، وَإِمَّا كَاذِبًا فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾، وَمَنْ وَصَفَ اللَّهُ بِالْعَجْزِ أَوْ بِالكَذِبِ فَهُوَ كَافِرٌ حَلَالُ الدَّمِ وَالْمَالِ.

وقولنا: (إنه مكذب لله ولرسوله)، أو لا تكذبه الله - عز وجل -؛ لأن ادعاءه أنه قد زيد فيه، أو نقص تكذيبٌ لمضمون قوله - تعالى -: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].

وأما كونه مكذَّباً للرسول -عليه الصلاة والسلام-؛ فلأن المسلمين أجمعوا على أن محمداً ﷺ بلغ القرآن كاملاً، ولم يشدَّ عنه حرفاً، ولا كلمة، ولا آية، وأنَّ هذا القرآن الذي بلغه محمدٌ -عليه الصلاة والسلام- هو هذا القرآن الذي بين أيدينا، وأما الإجماعُ فظاهرٌ.

«وقد حمى الله -تعالى- هذا القرآن العظيم من التغير والزيادة والنقص والتبديل، حيث تكفل -عز وجل- بحفظه، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، ولذلك مضت القرونُ الكثيرة ولم يحاول أحدٌ من أعدائه أن يُغيِّر فيه، أو يزيد، أو ينقص، أو يُبدِّل، إلا هتك الله تعالى ستره، وفضح أمره».

الشرح

الحمد لله، وهذا بخلاف الكتب السابقة التي صار فيها التحريف والتغير والتبديل والكتمان، فجعلوا التوراة قراطيس يُبدونها ويخفون كثيراً، لكن هذا القرآن -والحمد لله- محفوظٌ بحفظ الله -عز وجل-.

فالتغير المعنويُّ يُيسِّرُ الله من عباده مَنْ يُبين بطلانه، وأما التغير اللفظيُّ فليس لأحد أن يُغيِّره تغييراً لفظياً أبداً، لكن قد تُوجد محاولة في التغير المعنويِّ، وفعلاً وقعت، لكن الله يُقيِّض له من يُبين تحريفه، ويبيِّن عواره وعيِّه، وهذا معروفٌ من كتب التاريخ، وكلام العلماء -رحمهم الله تعالى-.

«وقد وصفه الله - تعالى - بأوصاف كثيرة، تدلُّ على عظمته، وبركته، وتأثيره، وشُمُوله، وأنه حاكمٌ على ما قبله من الكتب.

قال الله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧]. ﴿قَ وَالْقُرْءَانَ الْمَجِيدَ﴾ [ق: ١].

الشرح

فقلوله: ﴿ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ﴾ وهذه السبع هي سورة الفاتحة، كما ثبت بذلك الحديث عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -^(١)، فهي السبع المثاني؛ لأن آياتها سبعٌ، ففيها الخبر، وفيها الدعاء، وفيها التاريخ، وفيها تقسيم الناس بالهداية، ونَصَّ عليها؛ لأنها أمُّ القرآن، وأعظمُ سورة في القرآن، وهي الفاتحة، وهي رقيةٌ من كل داء، لكن يُشترط أن يكون الراقي مؤمناً موقناً، والمرقيُّ عليه كذلك مؤمناً موقناً، ولا أحسنَ من الشرح الذي شرحه إياها ابنُ القيم - رحمه الله - في أول «مدارج السالكين»^(٢)، فإنه قد أتى من معانيها بالعجب العجائب الذي لا تجده في أي كتاب.

والقرآنُ العظيم وَصَفَهُ الله - عز وجل - بأنه عظيمٌ، وَوَصَفَهُ بأنه مجيدٌ، وفي سورة البروج قال: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ﴾ [البروج: ٢١]، وفي كلتا السورتين بيانٌ قهر الله - تعالى - لأعدائه وعقوبتهم، وَوَصَفَهُ بأنه مجيدٌ مناسبٌ تماماً لهذا؛ لأنَّ المجدَّ: هو العظمة والسُّلطانُ، فقال الله - تعالى -: ﴿قَ وَالْقُرْءَانَ الْمَجِيدَ﴾ [ق: ١]، وهذا يُدُلُّ على عظمة هذا القرآن.

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب وسميت أم الكتاب، رقم (٤٤٧٤).

(٢) انظر مدارج السالكين (ص: ٢١) وما بعدها.

فهل نفهم منه أن القرآن عظيمٌ، أو أنه مجيدٌ، أو نفهم منه شيئاً وراء ذلك، وهو أن مَنْ تَمَسَّكَ به نال العظمةَ والمجدَ، وصار له السلطةُ على غيره؟

الجواب: الواقع يشهد لهذا؛ فالأمة الإسلامية لما كانت متمسكةً بهذا القرآن الكريم، كان لها السيطرةُ والهيمنة على كل الأمم، وصارت تفتح البلدانَ بلدًا ببلدًا.

«وقال - تعالى -: ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٢٩]، ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٥]، ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ [الواقعة: ٧٧]، ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء: ٩]».

الشرح

هذه - أيضًا - آياتٌ تدلُّ على عظمة القرآن.

فقوله: ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ فالقرآن مُبَارَكٌ، أي: مُبَارَكٌ في أثره، وتأثيره، وأجره، وثوابه.

أما أجره وثوابه: فَإِنَّ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ^(١).

أما تأثيره: فَإِنَّ اللَّهَ بَيَّنَّ أَنَّهُ لَوْ أَنْزَلَهُ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ.

(١) أخرجه الترمذي: كتاب فضائل القرآن، باب ما جاء فيمن قرأ حرفًا من القرآن ماله من الأجر، رقم (٢٩١٠).

وأما آثاره: فما حصل للأمة الإسلامية من النصر المبين، والفتح العزيز، الذي يشهد به كلُّ أحدٍ، ثمَّ ما يحصل به من صلاح القلوب، وإقبال العبد على ربِّه، وتلين القلب بذكر الله، قال ابن عبد القويّ - رحمه الله - ^(١):

وَحَافِظٌ عَلَى دَرَسِ الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ يُلَيِّنُ قَلْبًا قَاسِيًا مِثْلَ جَلْمَدٍ

وصدق - رحمه الله -؛ فالذي يقرأ القرآن بحضور قلبٍ وتدبُّرٍ، لا شكَّ أنه يتأثَّر به تأثُّراً عظيماً.

وقوله: ﴿لِيَذَبَّ رَوْأَآئِنِهِ﴾ هو بيان الحكمة من ذلك، أن نتدبَّر آيَاتِهِ، لا أن نقرأه بدون تدبُّرٍ، ولا تفهِّم لمعناه؛ لأننا لو قرأناه هكذا لم نستفد منه سوى ألفاظٍ نردِّدها، ونحن لا نعرف معناها، ولا نتدبَّرها.

والحكمة الثانية: قال: ﴿وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾، فتدبُّر الآيات مطلقٌ؛ لقوله: ﴿لِيَذَبَّ رَوْأَآئِنِهِ﴾، والتذكُّر به خاصٌّ بأولي الألباب، أي: العقلاء؛ لأنه كم من إنسان يعرف معنى القرآن، ويتدبر القرآن، ويستنتج منه الفوائد العظيمة، لكنه لا يتذكَّر! ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ٢٦٩].

والألباب: هي العقول، فذكر الله هذا القرآن العظيم، ووصفه بأنه مبارك، وبين الحكمة من إنزاله، وهي أولاً: تدبُّر الآيات، وثانياً: التذكُّر.

وفي قوله: ﴿لِيَذَبَّ رَوْأَآئِنِهِ﴾ دليل على أن معاني آيات الصفات - بدون استثناء - معلومة؛ لأنها من آيَاتِهِ، بل هي أجلُّ آيات القرآن، إذ إنَّ فيها الخبرَ

(١) البيت موجود في الآداب الشرعية لابن مفلح (٣/ ٥٦٠)، وهو غير موجود في (منظومة الآداب) للناظم بشرح السفاريني (طبعة دار الكتب العلمية، وطبعة...)، فلعلها سقطت من الطابع أو من نسخة الشارح، والله اعلم.

عن الله - عز وجل -، وأحكامه، وأفعاله، فهي معلومة لنا، وبهذا نردُّ على من قال: إنَّ مذهب السلف هو التفويض، أي: تفويض المعنى، فإنَّ هذا قولٌ لا يصدرُ إلا عن كاذبٍ على السلف، أو جاهلٍ بمذهبهم، وإلا فَمَنْ عَلِمَ بمذهب السلف تبَيَّنَ له أنهم يقولون بالمعنى، ويُعرِّفونه، وقال شيخ الإسلام - رحمه الله - عن قول أهل التفويض أنه: «من شر أقوال أهل البدع والإلحاد»^(١).

وقوله: ﴿وَلْيَتَذَكَّرْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ بيان أنَّه نزل للتذكُّر والاتِّعاظ، وكم من إنسانٍ يقرأ القرآن، ولكنه من أعداء القرآن! لأنه لم يتذكَّر به، ولم ينتفع به.

قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٥].

قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾، كتاب بمعنى مكتوب، أي: هو مكتوبٌ في اللوح المحفوظ، ومكتوبٌ في المصاحف التي في أيدينا، ومكتوبٌ في الصُّحف التي بأيدي السفرة الكرام البررة.

وقوله: ﴿مُبَارَكٌ﴾ سبق الكلام عليها.

وقوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ هذا بمعنى قوله - تعالى -: ﴿لِيَذَّبَ رُءُوسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [ص: ٢٩]؛ وذلك لأنَّ الاتِّباعَ فرعٌ عن معرفة المعنى.

وقوله: ﴿وَاتَّقُوا﴾ حذف المفعول، والتقدير: اتقوا مخالفتَه التي هي ضد

(١) درء تعارض العقل والنقل (١/ ٢٠٥).

اتباعه، وهذا يشمل الأخذ بجميع شرائع القرآن الكريم.

وقوله: ﴿أَعْلَمَكُمُ تُرْحَمُونَ﴾ «لعل» هنا للتعليل، وكلما جاءت «لعل» في القرآن فهي للتعليل، ولا يصح أن تكون للترجي؛ لأن الترجي إنما يكون في أمرٍ عسيرٍ على المترجي، والله - سبحانه وتعالى - لا يعسر عليه شيءٌ، وهي كثيرةٌ في القرآن الكريم.

وقوله: ﴿تُرْحَمُونَ﴾ لم يُبين من الراحم؟ وإنما لم يُبين، إما للعلم به فلا يحتاج إلى ذكره، كما في قوله - تعالى -: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]، ومعلوم أن الخالق هو الله - عز وجل -، فهنا ﴿تُرْحَمُونَ﴾ معلومٌ، فنقول: الراحم هو الله - عز وجل -، وهو الذي تنفع رحمته، أما رحمة من سواه فقد تنفع وقد لا تنفع.

وقد يقال: إنه حذف المفعول من أجل العموم؛ لأنه أحياناً يُحذف المفعول لإفادة التعميم، واقروا قول الله - تعالى -: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ (٧) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ [الضحى: ٦-٨]، يقول بعض المفسرين في هذه الآيات الثلاث: إنه حذف المفعول من أجل تناسب الآيات، أي: رؤوسها، وأن الأصل: «ألم يجدك يتيماً فأواك، ووجدك ضالاً فهداك، ووجدك عائلاً فأغناك»، ولكن الصواب أنه حذف المفعول لإفادة العموم، فالرسول - عليه الصلاة والسلام - آواه الله وآوى به، فكان ﷺ ملجأً لأمتيه يلجؤون إليه، هاجروا من بلادهم إلى المدينة؛ ليكونوا حول رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ فهداك وهدى بك أيضاً، كما قرر ذلك النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - للأَنْصار حين قال لهم:

«كُنْتُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللَّهُ بِی»^(١).

﴿وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَأَغْنَى﴾ أي: أغناك وأغنى بك، كما قال الرسول ﷺ
للأنصار حين قال لهم: «كُنْتُمْ عَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللَّهُ بِی»^(٢).

فالحاصل: أن قوله هنا ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ يحتمل أنه حذف الفاعل، إما
للعلم به، أو لإفادة التعميم، ووجه التعميم أن يقال: مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ يَسَّرَ لَهُ مَنْ
يرحمه، فيكون المرحوم مرحومًا من الله ومن الخلق، وكم من إنسان أنقذه الله
من براثن أعدائه؛ لأنه مرحومٌ عند الله فرحمه العباد!

وقال الله - تعالى - : ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧].

فقوله: ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير يعود على القرآن.

وقوله: ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ الجملة هنا مؤكدة بثلاثة مؤكّدات؛ لأنّ قبلها
قسماً، وذلك في قوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْعِدِ النُّجُومِ﴾^(٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ
عَظِيمٌ^(٧٦) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ [الواقعة: ٧٥-٧٧]، فالجملة مؤكدة بثلاثة مؤكّدات،
الأول: القَسَم، والثاني: «إِنَّ»، والثالث: «اللام».

لكن قد يقول قائل: إنها لم تؤكّد بِقَسَمٍ؛ لأن الله يقول: ﴿فَلَا أَقْسِمُ
بِمَوْعِدِ النُّجُومِ﴾ «فلا» للنفي، فكيف تقولون: إنه إثبات قَسَمٍ؟

والجواب: إن «لا» هنا للتنبيه، وليست نافيةً، فمعنى «لا» أي: انتبه أي

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان، رقم (٤٣٣٠)،
ومسلم: كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام، رقم (١٠٦١).

(٢) جزء من الحديث السابق.

أَقْسَمُ بمواقع النجوم... إلخ، مثلها في قوله -تعالى-: ﴿لَا أَقْسَمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١]، وفي قوله: ﴿لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١]، وفي قوله: ﴿فَلَا أَقْسَمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ﴾ [المعارج: ٤٠]، وما أشبه ذلك.

وقوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧] فمعنى «الكريم» أي: كثير الخير، ولهذا يُقال للرجل البَذُول الذي يبذل ماله: إنه كريمٌ، ويقال للبهيمة الحسنة التي تُدِرُّ وتلد: كريمةٌ، ولهذا قال النبي ﷺ لمعاذ بن جبل -رضي الله عنه- وقد بعثه إلى اليمن: «إِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ»^(١).

فقوله: «كرائم»، يعني: أحاسنها وأطايبها، وكرمٌ كل شيء بحسبه، فهو كريمٌ يفتح المدارك، ويوسّع العلوم، كما أن الكريم يُعطي المال، والبحر كريم لأن فيه من السمك والحيتان ما لا يحصى، ف كذلك القرآن كريمٌ؛ فيه من المعاني ومن العلوم العظيمة ما لا يوجد في غيره.

انظر إلى قول الله -تبارك وتعالى-: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْإِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨]، فكم تضمّن قوله -تعالى-: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من كل أنواع المركوبات، من حين نزوله إلى يوم القيامة، فالسيارات، والطائرات، والبواخر وغيرها! كلّها داخلة في قوله: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وكذلك قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠]؛ فالقوة هنا الرمي، فكم تضمّن قوله -تعالى-: ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ من كل ما يمكن أن يُرمى به إلى يوم القيامة، من أنواع الأسلحة العظيمة الفتّاكة!

(١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء، رقم (١٤٩٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم (١٩).

فالقرآن كريمٌ في ألفاظه، وفي معانيه، وفي آثاره، وفي كلِّ شيءٍ، هو قرآن كريمٌ كما وصفه الله - عز وجل -، ومن كَرَّمَهُ أنه يُلَيِّنُ القلبَ، إذا تابع الإنسانُ تلاوتهَ لأنَّ قلبه، ومن كَرَّمَهُ أيضًا ما حصل للأمة الإسلامية بسبب التمسُّكِ به من الفتوحات العظيمة، والانتصارات الهائلة.

وقال - تعالى - : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء: ٩]؛ أَقْوَمُ: اسم تفضيل، يعني: للخَصْلَةِ التي هي أَقْوَمُ، ولم يقل القِيَمَة، بل قال: ﴿ هِيَ أَقْوَمُ ﴾ .

إذن: فكلُّ خُلُقٍ فاضلٍ، فالقرآن يهدي إلى أعلاه، وكلُّ معاملةٍ حسنةٍ فالقرآن يهدي إلى أحسنها، وكلُّ عِبَادَةٍ مستقيمةٍ فالقرآن يهدي إلى أقومها، وهلمَّ جرًّا.

وقوله: ﴿ لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ فيه إشارة إلى أن الدين الإسلاميَّ يبدأ بالأهم فالمهم، والأصلح فالصالح، ويدفع الأسوأ بالسيِّئ؛ لأن السيِّئ بالنسبة للأسوأ أَقْوَمُ؛ لكونه أخفَّ؛ ولهذا فإنَّ العبارة تُشير إلى أن القرآن يهتمُّ بالأهم فالمهم، والأحسن فالحسن، والأصلح فالصالح، وهلمَّ جرًّا، وعليه فإذا تعارض عليك، أو تعارض عندك عملان فلا تتوقَّف، فإذا كان أحدهما أنفع من الآخر، فخذ بالأنفع ولا تنظر إلى الحاضر، بل انظر إلى نتيجة هذا الشيء في الحاضر والمستقبل؛ لأن الله يقول: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [هود: ٤٩]، فالنظر إلى العاقبة أمر مهم.

إذن: من أوصاف القرآن أنه ﴿ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء: ٩].

«وقال - تعالى -: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: ٢١]، ﴿وَإِذَا مَا أَنزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤-١٢٥]، ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَتَذْكُرَكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، ﴿فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٢].

وقال - تعالى -: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ٨٩].

وقال - تعالى -: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٨].

الشرح

قال الله - تعالى -: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١]، والجبل كما هو معلوم أصمُّ صُلْبٌ شديدٌ، ﴿لَّرَأَيْتَهُ﴾ أي: حين نزول القرآن عليه، ﴿خَاشِعًا﴾، أي: ذليلاً، ﴿مُتَصَدِّعًا﴾ أي: متفتتًا؛ من خشية الله، ف﴿مَنْ﴾ هنا للسببية، أي: بسبب خشية الله - عز وجل -، هذا وهو جبلٌ أصمُّ صُلْبٌ شديد، فكيف بالقلوب؟!

ولهذا إذا قرأت القرآن ولم تشعر بأن قلبك لآن، فاعلم أنه أشد قسوة من الحجارة؛ لأن الحجارة تلين وتخشع، والقلب الذي لا يلين ولا يخشع

بالقرآن أشدَّ قسوةً من الحجارة، فنسأل الله أن يُليِّن قلوبنا وقلوبكم بذكره.

وقوله: ﴿مَنْ خَشِيَ اللَّهَ﴾ أي: من خوفه، لكن الخشية خوفٌ مقرونٌ بعلم؛ لقول الله - تعالى -: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

وقوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ أفادنا الله - عز وجل - بأن هذا ضرب مثل، وأن الأمثال يضربها الله - تعالى - للناس: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾، أي: لأجل أن يتفكروا، وما أكثر الأمثال في القرآن الكريم!

وهنا فائدة أصولية: وهي: «إِنَّ كُلَّ مَثَلٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ إِثْبَاتٌ لِلْقِيَاسِ»؛ لأن المقصود به انتقالُ الذهن من هذا إلى هذا، ولهذا فائدة القياس في القرآن كثيرةٌ جداً؛ لأن الأمثال في القرآن كثيرة.

إذن: ففائدة وصف القرآن هنا، هو قوة تأثير القرآن، وأنه لا بُدَّ أن يؤثر، لكن لما كان أكثر الناس اليوم يقرؤون القرآن بألستهم، صار تأثيره لا يتجاوز حناجرهم، وإلا لو قرؤوه بقلوبهم وألستهم، لكان له أثرٌ بالغٌ.

فإن قال قائل: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِيعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١] هل تدل أن الجبال لها فهم وإدراك؟

الجواب: نعم، ولهذا قال الرسول ﷺ عن جبل أحد: «أُحْدُ جَبَلٌ يُحِينَا وَنُحِبُّهُ»^(١)، ومما يُستدل به على ذلك أيضاً قوله - تعالى -: ﴿تَسْجُدُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب خرص الثمر، رقم (١٤٨٢)، ومسلم: كتاب الحج، باب فضل المدينة ودعاء النبي ﷺ، رقم (١٣٦٥).

على أن التسبيح هنا عام في كل الأوقات، وليس مخصوصاً بوقت معين.

يقول الله - عز وجل -: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤]، فقلوه: ﴿مِنْهُمْ﴾، أي: من المنافقين من يقول: لا تستمعوا لهذا القرآن.

وقوله: ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ الاستفهام هنا للتحدي، وفائدة هذا الاستفهام، إما لكونهم لم ينتفعوا بهذه الآيات، فظنوا أن الناس كلهم مثلهم، وإما أنهم يُكابرون ويُنكرونها أن تكون الآيات أثرت عليهم، استكباراً، وعناداً، وجحوداً.

قال الله - تعالى - في الجواب: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَزَدَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]، هذا قسم من الناس - وهم الذين آمنوا - زادتهم إيماناً، وزيادة إيمانهم بأنه إذا أنزلت السورة بخبر صدقوه، وإذا أنزلت السورة بطلب قاموا به، تركاً للمنهي عنه، وفعلًا للمأمور به، وهذا يزيد الإيمان، كلما ازداد الإنسان تصديقاً بآيات الله - عز وجل - ازداد إيمانه، وكلما ازداد الإنسان عملاً ازداد إيمانه، ولهذا كان من مذهب أهل السنة والجماعة، أن الإيمان يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية.

وقوله: ﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ يعني: يُبَشِّرُ بعضهم بعضاً بما نزل، وبِحُكْمِ ما نزل، يُبَشِّرُ بعضهم بعضاً بما وعد به القرآن من النَّصْرِ في الدنيا والفلاح في الآخرة؛ لأنه كلما نزلت آية من القرآن فهو دليل على أن الله أراد بالأمّة خيراً.

وقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]، فقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ المرض: عِلَّةٌ تقتضي خروجَ البدن عن الاعتدال الطبيعي، هذا هو الأصل، وهذا المرض - أعني: مرض القلب - في كُلِّ موضع بحسبه، ففي قوله - تعالى -: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢]، فالمراد بالمرض هنا: مرض الشهوة.

وفي قوله هنا: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ المراد بالمرض هنا مرض الشك والاحود؛ لأنه في مقابل قوله - تعالى -: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤]، والشئ يُعَرَفُ بمقابله، وهذه قاعدة التفسير التي ستأتينا إن شاء الله - تعالى -: «أنه يُعَرَفُ معنى الآية بِذِكْرِ المقابل»، ومن أبرز مثالٍ لذلك قوله - تعالى -: ﴿فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ [النساء: ٧١]، فمعنى ﴿ثُبَاتٍ﴾ متفرقين أو فُرَادَى، عرفنا هذا المعنى بمقابله في قوله: ﴿أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾.

وقوله: ﴿رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ والرجس هنا معنوي؛ لمجيئه للتوكيد، كقول الله - تعالى -: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]، وهنا الرجس معنوي.

إِذْنُ: لماذا قال: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾؟

الجواب: لأن النازل إن كان خبرًا كذَّبُوهُ، وإن كان طلبًا خالفُوهُ، فهم يزيدون بالتكذيب رجسًا، ويزيدون بالمخالفة رجسًا.

وقوله: ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ - نسأل الله العافية -، يعني: استمر هذا الرجس في قلوبهم إلى أن ماتوا على الكفر، وفي هذه الآية تحذير عظيم لمن ردَّ الشرع لأول مرة، أنه خطرٌ عليه أن يستمر معه هذا الردُّ حتى يموت على الكفر، فبمجرد ما يأتيك الخبرُ الصادقُ في حكم أو غيره فاقبله، وتهياً له، ولا تتردد فيه؛ لأنك إن ترددت فيه فهو خطر عليك، قال الله -تعالى-: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ [ق:٥]، أي: لما كذبوا به صاروا في أمرٍ مريجٍ مختلط، لا يدرون عن شيء، وكذلك أيضاً قال الله -تبارك وتعالى-: ﴿إِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ [المائدة:٤٩].

فإذا قال قائل: كيف تكون السورة لقومٍ زيادةً في الإيمان، ولقومٍ زيادةً في الرجس، وهي سورةٌ واحدة؟

قلنا: لا غرابة، أرايت الغذاء الجسدي يكون للسليم غذاءً وزيادةً نموً، ويكون للمريض علةً وزيادةً مرضٍ، وأضرب لكم مثلاً بالتمر، فإنه إذا أكله السليم يزداد به نموًا، وطاقةً حراريةً، ونشاطًا، وإذا أكله المريض بالسكري يزداد مرضًا مع أنه واحدٌ، وهكذا أيضًا القرآن؛ تكون الآية أو السورة لقومٍ زيادةً في الإيمان، ولقومٍ زيادةً في الكفر، ووجه كونه هنا مدحًا للقرآن؛ أن القرآن يزيد المؤمن إيمانًا، ويزيد الكافر كفرًا، وهذا دليلٌ على قوة تأثير القرآن.

فمن المعلوم أن نزول الآيات انقطع بعد موت الرسول ﷺ، لكن قد ينسى الإنسان الآية ثم يقرأها أو تقرأ عليه فيتذكر، وكأنها نزلت الآن، فأحيانًا نغفل عن معنى الآية، ثم إذا فتح الله علينا وعرفناها، كأنها نزلت الآن.

وانظر إلى ما حدث بعد موت الرسول ﷺ حين اجتمع الناس في المسجد، وقام من نراه أشجع هذه الأمة بعد نبيها وبعد أبي بكر - رضي الله عنه - عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -، قام يقول للناس: إن رسول الله ﷺ لم يمت، وإنه صَعِق، وسيُبعث فيقَطَّع أيدي أقوام وأرجُلهم، يقول هكذا، ولا شك أنه قرأ قول الله - تعالى -: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠]، لكنه من الذهول غفل عنها، فلما جاء المطمئن أبو بكر - رضي الله عنه - وقرأها، قال عمر: «حتى عُقِرْتُ فما تقلني رجلاي»^(١)، وكأن الآية نزلت الآن؛ لأن الناس من شدة ما أصابهم من الهول غفلوا، حينئذ يجد الإنسان لذة في هذه الآية التي فتح الله عليه بها، وكأنها نزلت الآن.

وفي هذه الآية فائدة، وهي: أنه كلما أتتك «ما» بعد «إذا» فهي زائدة، ولهذا يقول النّاظم:

يا طالبًا خذ فائدة بعد (إذا) (ما) زائدة

ولها أمثلة منها: قوله: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٧]، أي: إذا غضبوا، وكذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ﴾ [فصلت: ٢٠]، أي: حتى إذا جاءوها، وهلمَّ جرًّا.

قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، هذا أيضًا من تأثير القرآن، أنه إنذارٌ لمن بلغه، فكل إنسان قرأ القرآن يعرف معناه، فلا بد أن يتأثر به، حتى لو كان كافرًا، وكانت قریش حينما كان الرسول يقرأ القرآن، يجتمع عليه النساء والصبيان، بل وكبرائهم،

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، رقم (٤٤٥٤).

يستمعون إليه؛ لأنه أثر فيهم، فجعلوا يأتون بالخفية يستمعون القرآن من في الرسول ﷺ، فالقرآن مؤثرٌ، وقد قال الله - تعالى -: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧].

ولهذا قال: ﴿لَا نَذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ يعني: ومن بلغه من الناس، فقوله: ﴿لَا نَذِرْكُمْ﴾ أيها المخاطبون، وقوله: ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ أي: من غيركم، وهذا يدل على قوة تأثير القرآن، وفي هذه الآية يحسن أن نتكلم على قوله: ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾، فقد استدل به بعض العلماء على أن من بلغه القرآن فقد قامت عليه الحجة، وإن لم يعرف معنى القرآن، ولكن هذا القول ضعيف؛ لأن من لا يعرف معناه لا يأتي بمضمونه، والله - تعالى - قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤]، وقال الله - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةُ اللَّهِ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥]، لكن إذا قيل له: (هذا كلام الله الواجب اتباعه) فقد بلغته الحجة، وإن لم يفهم المعنى على سبيل التفصيل؛ لأنه إذا عرف أن هذا كلام الله وهو وحي، وأنه يجب اتباعه فقد بلغه، ولا يقال: إنه لا بد من التفصيل؛ لأن التفصيل قد يكون صعباً.

وهنا مسألة: هل الدين الإسلامي - الآن - بلغ الكفار على وجه غير مشوشٍ أو لا؟

الجواب: لا، ولما ظهرت الجماعات الذين يتصرفون بغير حكمة، ازداد تشويه الإسلام في نظر الغربيين وغير الغربيين، وأعني بهذه الجماعات أولئك الذين يُلقون المتفجرات في صفوف الناس؛ زعمًا منهم أن هذا من الجهاد في سبيل الله، والحقيقة أنهم أساءوا إلى الإسلام أكثر بكثير مما أحسنوه.

وماذا أنتج هؤلاء؟ هل أقبل الكفار على الإسلام، أو ازدادوا نفرةً منه؟

الجواب: ازدادوا نفرة، حتى يكاد الإنسان المسلم يغطي وجهه لئلا يُنسب إلى هذه الطائفة المُرَجفة المُرَوَّعة، والإسلام بريء منهم، حتى بعد أن فُرض الجهاد في صدر الإسلام ما كان الصحابة - رضي الله عنهم - يذهبون إلى مجتمع الكفار ويقتلونهم إلا بجهادٍ له رايةٌ من وليٍّ قادرٍ على الجهاد، أما هذا الإرهابُ فهو - والله - نقصٌ على المسلمين؛ لأننا نجد أنه لا يوجد نتائج، بل هو بالعكس فيه تشويهٌ للسمعة، ولو أننا سلكنا الحكمة، فاتقينا الله في أنفسنا، وأصلحنا أنفسنا أولاً، ثم حاولنا إصلاح غيرنا بالطرق الشرعية لكانت هناك نتيجةٌ طيبة.

قال - تعالى -: ﴿فَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾

[الفرقان: ٥٢].

فقوله: ﴿فَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ﴾، أي: فيما يريدون منك، وما يريد الكافر من الرسول ﷺ يتضح من قوله - تعالى -: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ أي: اسكت عنا نسكت عنك، هذا الذي يريدون، كقوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [النساء: ٨٩]، لكن يقول الله له: «لا تطعمهم».

وقوله: ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾، أي: بالقرآن جهادًا كبيرًا، وهل نجاهدهم بآيات القرآن، أو بأحكام القرآن، أو بهما جميعًا؟ الجواب: بهما جميعًا، فجاهدهم بآياته، أي: اتل عليهم القرآن، ضيق عليهم؛ لأنهم ضاقوا ذرعًا بالرسول - عليه الصلاة والسلام - لما كان يقرأ ويجمع إليه الناس، ضاقوا به ذرعًا حتى قالوا: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [فصلت: ٢٦]،

فهذا جهاد يُضيق عليهم، و﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾، أي: بأحكامه وبِحُكْمِهِ، واتبع ما جاء في القرآن من قتالهم وجهادهم حتى تكون كلمة الله هي العليا.

وقوله: ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: لا تتأنى وتمد إليهم يد الضعف، بل يد القوة؛ لأنهم هم يريدون أن يمدوا إليكم يد القوة، فيجب أن تمدوا أنتم لهم يد القوة، ولكن الحكمة تقتضي أن نتعامل مع الزمن، فإذا كان بنا قوة جاهدناهم، وإلا عاهدناهم إلى أن يفتح الله علينا بالقوة والعزة.

وقال -تعالى-: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ٨٩]، أي: تبياناً لكل شيء، وهدى لكل الناس، قال الله -تعالى-: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ فهو هدى لجميع الخلق، لكنه هداية دلالة.

وقوله: ﴿وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ هذا خاص بالمسلمين، فالرحمة خاصة بهم، وكذلك بشرى لهم إذا تمسكوا به. والشاهد قوله: ﴿تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾، والقرآن الكريم مصدر الشريعة الإسلامية.

وقال -تعالى-: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٨].

فقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: القرآن بالحق، أي: متلبساً بالحق، ونازلاً بالحق، فنزوله حق، وما جاء به حق، ف«الباء» للملابسة، وكذلك أيضاً للتعدية، فهو نازل نزول حق، ونازل بالحق، يعني: أتى بالحق،

فأخباره صدق، وأحكامه عدل، وقوله: ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال من قوله: ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾.

وكيفية تصديق القرآن لما بين يديه من الكتاب من وجهين:

الوجه الأول: أن الكتب السابقة ذكرت منه شيئاً فنزل مُصَدِّقاً لها.

الوجه الثاني: أنه يُصَدِّقُهَا، ويقول: إنها حقٌّ وصدقٌ، ولهذا يجب علينا أن نؤمن بالكتب السابقة، فقوله: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ يَدَيْهِ﴾، أي: مُصَدِّقٌ لما أخبرت به، ومصدقٌ لها بالحق.

وقوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ الهيمنة هي السيطرة والسلطة، يعني: أن القرآن ناسخٌ لما سبقه من الكتب.

وقوله: ﴿فَأَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ هذا ترتيب على ما سبق، فقوله: ﴿فَأَحْكُمَ﴾ فـ«الفاء» هنا للسببية، أي: فبما أنه مهيمن احكم بينهم بما أنزل الله.

فإن قال قائل: بعض الناس إذا نصحته في الدُّخان قال: ليس حراماً؛ لأن القرآن لم يحرم هذا، وإذا أوردت عليه آية الأعراف، قال: القرآن لم يحرم هذا؟

فالجواب: إن القرآن قد يشير إلى أصولٍ وقواعدٍ تتفرَّعُ منه الجزئيات، فقول الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩] يفيد أن كل شيء يؤدي إلى ضررٍ في البدن، فإنه حرام، والدخان لا يشكل على أحدٍ الآن أنه ضارٌّ، ولهذا نجد الأمم الراقية في طلب الدنيا والمتعة فيها تحرمه، خصوصاً في

الأماكن العامة، وقد ذكر لي أن قواد الطائرات إذا حاذوا بعض الولايات في أمريكا امتنعوا من التدخين وهم في الجو قبل أن ينزلوا إلى مطارات الولايات المتحدة، وكذلك في الأماكن العامة، فإذا كان كذلك، فقد قال الله في القرآن: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وقد استدل عمرو بن العاص بهذه الآية على جواز التيمم خوفاً من التأذي بالبرد^(١).

فإن قال قائل: إن بعض البلاد يشغلون أشرطة قرآن في مكبر الصوت، ويكون في أيام مخصصة، فهل هذا مشروع؟

الجواب: هذا من البدع؛ لأنه لو كان القارئ يقرأ فعلاً والناس يستمعون إليه، قلنا: هذه بدعة، وخطأ أيضاً على الناس؛ لأن من الناس من يود أن يقوم يصلي، فكيف يصلي مع هذا الصوت العالي، ومنهم من يريد أن يقرأ لنفسه، فكيف يقرأ مع هذا الصوت العالي؟! فهذا غلط، وينبغي لطلبة العلم إذا ذهبوا إلى بلاد تعمل هذا العمل أن يُناصحوهم، لكن لا يقومون عليهم في المسجد، ويقولون: هذا خطأ، هذه البدعة، بل يتكلمون مع المسؤولين عن المساجد، ولا يقولون: هذه بدعة بهذا اللفظ؛ لأن في هذا تنفيراً لهم، بل يقولون: هذا يؤثر على الناس، يؤثر على المصلي، وعلى من يريد أن يقرأ لنفسه، وربما يؤدي أيضاً إلى امتهان القرآن، وهكذا.

(١) أخرجه البخاري: كتاب التيمم، باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت، معلقاً.

«والقرآن الكريم مصدرُ الشريعة الإسلامية التي بُعثَ بها محمدٌ ﷺ إلى الناس كافةً، قال الله - تعالى -: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١-٢].

وسنة النبي ﷺ مصدر تشريع أيضًا كما قرره القرآن، قال الله - تعالى -: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [النساء: ٨٠]، ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦]، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكُمْ فَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الحشر: ٧]، ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]».

الشرح

لما سبق بيانُ عظمةِ القرآن الكريم، وما وصفه الله به من الأوصاف، ذكر أمرًا مهمًّا، وهو أن القرآن الكريم هو مصدرُ الشريعة الإسلامية، وكذلك السنة النبويَّة، فلا يمكن أن يؤخذ بتشريع أي مصدر كان، وأي إنسان كان إلا من الكتاب والسنة، وعلى هذا فلا يجوز أن يُشرَّع لعبادِ الله شيءٌ من القوانين الوضعية؛ لأن القوانين الوضعية لا تخلو من حالين:

إما أن تكون موافقةً للشرع؛ فنقول: إن الذي شرعها هو الشرع، ولا كرامة، ولا منَّة للقوانين الوضعية.

وإما أن تكون مخالفةً للشرع؛ فيجب علينا نبذها وطرحها، وأن نعلم

أنها باطلة؛ لأن الشريعة حق، وما عداها باطل، وأنها لا يمكن أن تُصلح الخلق، ولا يمكن أن يُصلح الخلق قانونٌ وَضَعَهُ بشرٌ مخالِفٌ لشريعة الله؛ لأن هذا البشر الذي يظن أنه وضع ما يصلح للخلق:

أولاً: هو قاصر في نفسه، وفي عقله، وفي معرفة ما يُصلح الخلق.

ثانياً: إذا قَدَرْنَا أن الرجل الذي وضع القانون عنده عبقريةٌ وذكاء، فإنما يَعْرِفُ ذلك فيما حوله، أما ما كان منه بعيداً عنه من الأماكن، فإنَّ الناس يختلفون فيما يُصلِحُهُم.

ثالثاً: إذا قَدَرْنَا أن هذا الرجل الواضع للقانون عبقرى، وذكى، ويعرف المصالح، فإنما يعرفها في زمنٍ محدودٍ، وهو زمنه الذي يعيش فيه، وأما فيما بعد فلا، ولهذا نعتبر من الجهل العظيم، بل من الكفر إذا قامت البيئة والحجة على واضع القوانين التي وضعها إما يهود، أو نصارى من أزمنة بعيدة، ووضعوها بين أيدي الناس يتحاكمون إليها، نرى أن هذا خطأ عظيم، بل هو كفر إذا لم يكن هناك تأويل من الفاعل.

وعلى هذا فنقول: إنه لا مصدر للتشريع والحكم بين الناس إلا الكتاب والسنة، وقد ضل من ضل حيث قال: إن الكتاب والسنة إنما يبين المنهج الذي يكون بين الإنسان وبين ربه فقط، أو فيما بين الخلق في الأحوال الشخصية، كالمواريث، والأنكحة مثلاً، نقول: لقد ضللت ضللاً مبيناً، وكذبت قول الله - تعالى -: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

ونقول أيضًا: دعواك هذه يُكذِّبها القرآنُ الذي تُؤمن به، فإن أطول آية في كتاب الله هي آية الدِّين، وكلُّها في معاملات الخلق، ثم إن الله -عز وجل- يبيِّن في آيات كثيرة أشياء غير التي في آية الدِّين، كلُّها تتعلَّق بالمعاملات، والأنكحة، والفرائض وغيرها.

فالحاصل: أنَّ من ابتغى الهدى من غير كتاب الله أضلَّه الله -عز وجل-، وكذلك أيضًا السنة النبوية مصدرُ تشريع أيضًا، ولكن إذا صحَّت عن النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-؛ لأنَّ ما لا يصحُّ ليس بعُمْدَةٍ، ولهذا نقول: إن الذي ينظر في القرآن ينظر من وجهٍ واحدٍ فقط، وهو دلالة القرآن على الحُكم، أما الذي ينظر في السنة فيجب عليه نظران:

النظر الأول: ثبوت هذا عن النبي -صلى الله عليه وسلم-.

النظر الثاني: دلالته عليه.

أي أن المستدلَّ بالسنة يحتاج إلى أمرين: النظر في ثبوتها، ثم النظر في دلالتها.

فإذا قال قائل: ما الدليل على أن السنة تشريعٌ؟

قلنا: القرآن، وقرأ قوله -تعالى-: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، قوله: ﴿الْفُرْقَانَ﴾: هو القرآن، وسمي فرقانًا؛ لأنه يُفرِّق بين الحقِّ والباطل، وبين أولياء الله وأعداء الله، وبين كل الأمور المختلفة، ولهذا لا يوجد في الشريعة شيء مختلف إلا والعقل يقتضي اختلافه، أو متفق إلا والعقل يقتضي اتفاقه.

وفي قوله: ﴿لِلْعَالَمِينَ نَذِيرٌ﴾ دليل على عموم رسالة النبي - عليه الصلاة والسلام -.

وقوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١]، هذا أيضًا يدل على أن الكتاب الذي يجب أن نسير عليه هو القرآن.

وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٢] فقوله: ﴿اللَّهُ﴾ «اللام» هنا مفخمة، وذلك إذا وقفت على الآية التي قبلها، وإن وصلت فهي مرققة؛ لأن ما قبلها مكسور ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١]، أما إذا قلت: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾، ثم قلت: ﴿اللَّهُ﴾ فتفخم.

وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ما دام هو مالك السموات والأرض، وجب أن يكون الحكم إليه، وإلى ما نزل من كتابه.

وقوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ٢]، والكافرون هم الذين لا يهتدون بهذا القرآن، فويلٌ لهم من عذابٍ شديدٍ، سواء قالوا: إن محمدًا - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - لم ينزل عليه القرآن، أو قالوا: إنه نزل عليه القرآن، لكن ليس على العالمين، بل لبعضهم.

وسنة النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - تشريعٌ أيضًا كما قرره القرآن، قال الله - تعالى -: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وجه

الدَّلالة: أن الذي يطيعُ الرسولَ قد أطاع الله، ومعلومٌ أن المراد بطاعة الرسول هنا ما لم يَرِدْ به القرآن، وأما ما ورد في القرآنِ فالطاعةُ فيه طاعةُ الله، لكن إذا لم يكن في القرآن، وأمر الرسول -عليه الصلاة والسلام- بشيءٍ، أو نهى عن شيءٍ، فطاعته طاعةُ الله، وهذه دلالة واضحة، أن ما جاء في السنة تجب طاعته، كما جاء في القرآن، ومن لم يفعل فلم يُطع الله.

وقوله: ﴿وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ [النساء: ٨٠]، كقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٤]، ومن تَوَلَّى ولم يُطع الرسول، فإن النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- قد بلغه وبرئ منه.

وقال -تعالى-: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦]، نقول في هذه الآية كما قلنا في الآية التي قبلها، ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ هذا فيما نهى عنه الرسول -عليه الصلاة والسلام- أن مَنْ عصاه فقد ضلَّ، أما ما نهى الله عنه، فإن مخالفته معصيةٌ لله، فدلَّ ذلك على أن ما جاء عن الرسول حُجَّةٌ، كالذي جاء عن الله.

قال -تعالى-: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وهذه الآية وإن كانت في الشيء، وقسمة الشيء، فإنه إذا كان الله -تعالى- قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾، فهو شاملٌ لما آتانا من شريعة الله، وما نهانا عنه من شريعة الله.

وقال -تعالى-: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، وهذه الآية تسمى آية المحنة، يعني: آية الامتحان والاختبار في قول من ادَّعى أنهم يحبون الله، فقال الله -عز وجل-: ﴿قُلْ﴾ يعني: يا محمد،

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ فهذا هو الميزان، فمن ادعى محبة الله، قيل له: إن كنت صادقاً فاتبع الرسول -عليه الصلاة والسلام-، وإن قلت: إني أحب الله ولم تتبع الرسول؛ فأنت كاذب.

وقوله: ﴿يُحِبْكُمُ اللَّهُ﴾ لم يقل: فاتبعوني تصدقوا فيما قلت، بل قال: ﴿يُحِبْكُمُ اللَّهُ﴾ ففيه إشارة إلى أن الشأن كل الشأن أن يحبك الله -عز وجل-، وأما دعوى أن الإنسان يحب الله فهذا قد يدعيه كل واحد، فالشأن كله أن الله -تعالى- يحبه.

وقوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ بين الله -عز وجل- أن من اتبع الرسول -عليه الصلاة والسلام- حصلت له فائدتان:

الأولى: محبة الله.

والثانية: مغفرة الذنوب.

١- نُزُولُ الْقُرْآنِ

«نَزَلَ الْقُرْآنُ أَوَّلَ مَا نَزَلَ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ، قَالَ اللَّهُ -تعالى-: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ (٢) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٣-٤]، ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: ١٨٥].

وَكَانَ عُمَرُ النَّبِيِّ ﷺ أَوَّلَ مَا نَزَلَ عَلَيْهِ أَرْبَعِينَ سَنَةً عَلَى الْمَشْهُورِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- وَعَطَاءٌ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَغَيْرُهُمْ. وَهَذِهِ السَّنَةُ هِيَ الَّتِي يَكُونُ بِهَا بَلُوغُ الرَّشْدِ، وَكَمَالُ الْعَقْلِ، وَتَمَامُ الْإِدْرَاكِ.

وَالَّذِي نَزَلَ بِالْقُرْآنِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جَبْرِيْلُ، أَحَدُ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ الْكَرَامِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْقُرْآنِ: ﴿وَلِئَلَّا تُزِيلَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١١٣) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١١٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (١١٤) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٢-١٩٥].

الشرح

قوله: «نَزَلَ الْقُرْآنُ أَوَّلَ مَا نَزَلَ» يعني: ولم ينزل كله، بل أول ابتداء نزوله كان في ليلة القدر في رمضان، أما كونه في ليلة القدر، فلقوله -تعالى-: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ (٢) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٣-٤]، وأما كونه في رمضان فلقوله -تعالى-: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وبهذا نعرف أن ليلة القدر كانت في رمضان،

فأول ما نزل في رمضان، لكن قبل رمضان كان يأتيه الوحي على صورة الرؤية، فكان أول ما بُدِيَ به أن يرى رؤيةً إذا رآها في الليل جاءت مثل فلق الصبح^(١)، وابتداء هذه الرؤية من ربيع الأول، فبقي ستة أشهر: (ربيع الأول، والثاني، وجمادى الأولى، وجمادى الثانية، ورجب، وشعبان)، ثم نزل عليه القرآن في رمضان.

قال بعض العلماء: وهذا هو السرُّ في قول النبي ﷺ الرؤية الصادقة جزءٌ من ستة وأربعين جزءًا من النبوة^(٢)؛ لأن رسالة النبي -عليه الصلاة والسلام- كانت ثلاثة وعشرين سنةً ونصفَ السنة، فصار جزءًا من ستة وأربعين جزءًا من النبوة، والله أعلم.

إذن: كان عمره -عليه الصلاة والسلام- حين نُزِل القرآن أربعين سنةً. ولهذا قال بعض العلماء في قوله -تعالى-: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [القصص: ١٤] قالوا: بلغ أربعين سنةً.

هذا أوّل ما نزل عليه القرآن، وله أربعون سنة، وصِفَةُ ذلك معروفةٌ في كتب أهل العلم، ولا سيّما في صحيح البخاري في أوّله.

وقوله: ﴿وَلَنُنَزِّلُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هذه الجملة مؤكّدة بمؤكّدين فقط: بـ«إِنَّ» و«اللام».

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الوحي، باب بدء الوحي، رقم (٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم (١٦٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التعبيرات، باب رؤيا الصالحين، رقم (٦٩٨٣)، ومسلم: كتاب الرؤيا، رقم (٢٢٦٤).

وقوله: ﴿وَإِنَّهُ﴾ الضمير يعود على القرآن، وأضاف التنزيل إلى رب العالمين، إشارة إلى أن هذا القرآن لجميع العالمين ما دام المنزّل له هو ربّ العالمين؛ فإنّه يكون لكلّ العالمين.

وقوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾، وهو جبريل -عليه الصلاة والسلام-.

وقوله: ﴿الْأَمِينُ﴾: هو وصفٌ لازم له، وحسُن وصفه هنا؛ لأنه نزل بأعظم أمانة، ألا وهي القرآن، فلهذا وُصفَ بأنه أمين، وكما قال الله -تبارك وتعالى- في سورة التكويد: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكويد: ١٩-٢١].

وقوله: ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ إنما ذكر محلّ نُزوله، وهو القلب، إشارة إلى عقل النبي ﷺ له، وأنه نزل على محلّ العقل، الذي هو القلب.

و«اللام» هنا في قوله: ﴿لِتَكُونَ﴾ لام التعليل، أي: لأجل أن تكون من المنذرين.

وقوله: ﴿بِلِسَانٍ﴾ متعلق بـ: ﴿نَزَلَ﴾ يعني: نزل بلسان عربي مبين، أي: بلغة عربيّة نسبةً للعرب، وهم الذين كان منهم الرسول ﷺ.

وقوله: ﴿مُبِينٍ﴾ هل هو بيّن أو مُبَيّن، أو هما جميعاً؟ الجواب: هما جميعاً، فهو بيّن لنفسه، مُبَيّنٌ لغيره.

فالشاهد: أن هذه الآية تدل على أن القرآن نزل من عند الله، وأن الوساطة بين الله والرسول هو جبريل -عليه الصلاة والسلام-، وأن القرآن نزل بلسان عربي.

وسياتينا في هذه الرسالة - إن شاء الله تعالى - حكم ترجمة القرآن الكريم للغات الأخرى^(١).

«وقد كان لجبريل -عليه السلام- من الصفات الحميدة العظيمة، من الكرم والقوة، والقرب من الله تعالى، والمكانة، والاحترام بين الملائكة، والأمانة، والحسن، والطهارة؛ ما جعله أهلاً لأن يكون رسول الله -تعالى- بوحيه إلى رسله.

قال الله -تعالى-: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكوير: ١٩-٢١].

وقال -تعالى-: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ [النجم: ٥-٧].

وقال -تعالى-: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١٠٢].

وقد بين الله -تعالى- لنا أوصاف جبريل الذي نزل بالقرآن من عنده، وتدل على عظم القرآن، وعنايته -تعالى- به، فإنه لا يُرسل مَنْ كان عظيمًا إلا بالأمور العظيمة».

الشرح

هذه صفات عظيمة، وقد جاءت الأدلة على هذه الأوصاف.

(١) انظر تحت عنوان ترجمة القرآن من هذا الكتاب (ص: ٢٢١).

ومنها قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ... ثُمَّ أَمِينٌ ﴾ [التكوير: ١٩-٢١] ،
فقوله : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ هذا دليل على الكرم ، وقوله : ﴿ ذِي قُوَّةٍ ﴾ هذا دليل
على القوة ، وقوله : ﴿ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ ﴾ أي : أنه قريب من الله - عز وجل - ،
وقوله : ﴿ مَكِينٍ ﴾ أي : ذو مكانة ، وقوله : ﴿ مُطَاعٍ ﴾ وهذا دليل على أنه ذو
احترام ، قوله : ﴿ ثُمَّ أَمِينٍ ﴾ هذه أمانة ، وقوله : ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ [النجم: ٥] أي :
شدة قوته ، وقوله : ﴿ ذُو مِرْقٍ ﴾ هو الحسن ، وقوله : ﴿ ذُو مِرْقٍ ﴾ قال العلماء : على
هيئة حسنة ، وقال - تعالى - : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ١٠٢] وهذه الآية دليل
على اتصافه بالطهارة .

ولهذه الأوصاف العظيمة التي اتصف بها جبريل - عليه السلام - كان
أهلاً لأن يكون الحامل لكلام الله - عز وجل - إلى رسله - صلوات الله
وسلامه عليهم - ، وقد بين الله - تعالى - لنا أوصاف جبريل الذي نزل بالقرآن
من عنده ، وهذا البيان يدل على عظمة القرآن ، وعناية الله تعالى به ، فإنه
لا يُرسل من كان عظيمًا إلا بالأمور العظيمة ، فكون الله يصف جبريل بهذه
الأوصاف العظيمة دليل على عظم ما أُرسل به ؛ لأنه لا يُرسل بالأمور
العظيمة إلا مَنْ هو عظيمٌ ، ولهذا يفرق الرجل بين أن يُرسل الخادم ليأتي إليه
بخبز من البقالة ، وبين أن يرسل خادماً آخر إلى رئيسٍ ، أو وزيرٍ ، فيكون الثاني
أعظم وأحق من الأول .

٢- أول ما نزل من القرآن

«أول ما نزل من القرآن على وجه الإطلاق قطعاً الآيات الخمس الأولى من سورة العلق، وهي قوله - تعالى -: ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝١ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝٢ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝٣ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ١-٥]».

الشرح

ينبغي لنا أن نعرف أول ما نزل من القرآن، وآخر ما نزل؛ لأنه من مهمات معرفة المتأخر والمتقدم، وذلك أنه لو جرى تعارض لا يمكن الجمع بينه علمنا أن المتقدم منسوخ بالتأخر، فلا بد أن نعرف أول ما نزل.

قوله: ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ أمر جبريل - عليه الصلاة والسلام - رسول الله ﷺ أن يقرأ فقال: ما أنا بقارئ، ومعنى قوله: «ما أنا بقارئ»، أي: أني لا أحسن القراءة، وليس مراده العصيان، بل أخبره أنه ليس بقارئ؛ لأن النبي ﷺ كان أمياً، كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ﴾ [العنكبوت: ٤٨]، فهو لا يقرأ ولا يكتب.

قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾، وهنا ذكر ابتداء خلق الإنسان؛ لأنه من المناسب جداً في هذا المقام الذي هو ابتداء الشرع، فذكر الله ابتداء الخلق، وابتداء الشرع، فابتداء الخلق: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾، وابتداء الشرع: أن هذا أول ما نزل من القرآن.

وقوله: ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝١﴾ خلق الإنسان من علق قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾

الإنسان: اسم جنس، وهو للعموم، أي: خَلَقَ كُلَّ إنسان من علق، وفي آيات أخرى أن الله خَلَقَهُمْ من نُطْفَةٍ، وفي آية أخرى من ماءٍ مهين، فكيف عدل في هذه الآية عن النطفة، والماء المهين إلى العلق؟

الجواب: لأن العلقَةَ إذا انتقلت النطفة إليها، فإنه هذا يدل على ابتداء خلق الإنسان؛ لأن العلقَةَ عبارة عن دودة حمراء، وهي أول الدم وأول الجسم، فلهذا ذكر الله - سبحانه وتعالى - هذا، أما قبل ذلك فهو عرضة للفساد.

قوله: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ ۝﴾ «الواو» للاستئناف، و﴿الْأَكْرَمُ﴾ اسم تفضيل من الكرم، قوله: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ قال بعضهم: إنَّ هناك شيئاً محذوفاً، والمعنى: الذي علَّمَ الكتابة بالقلم، ولكن الذي يظهر أنه لا حاجة للتقدير، وأن المعنى علَّمَ بالقلم كيف نكتب به، وإذا دار الأمر بين الحذف وعدم الحذف، حُجِّل الكلام على عدم الحذف؛ لأنه الأصل، وذكر القلم؛ لأن هذا القرآن الكريم يُحَفَظ في الصدور، ويُحَفَظ بالكتابة، والكتابة طريقها القلم.

قوله: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾ أي: كل إنسان، قوله: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ كما قال الله - تعالى -: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: ٧٨].

إذا قال قائل: أين العائد إلى الموصول في قوله: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾؟

فالجواب: محذوف، وتقديره: ما لم يعلمه.

فالشاهد: أن هذه الآيات هي أول ما نزل من القرآن.

فإن قال قائل: إذا كانت أول ما نزل من القرآن، فلماذا لا تكون هي أول القرآن؟

الجواب: لأن الفاتحة هي أم القرآن، فهي كالعنوان للقرآن الكريم، وما بعدها تفصيل له، ولهذا لا تكاد تجد معنى من القرآن إلا وقد تضمنته سورة الفاتحة إيماءً إليه، ولذلك صارت هي الأولى في القرآن.

«ثم فتر الوحي مدة، ثم نزلت الآيات الخمس الأولى من سورة المدثر، وهي قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَبَابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ [المدثر: ١-٥]».

الشرح

قوله: «ثم فتر الوحي» والحكمة من فتور الوحي وعدم تتابعه في أول الأمر؛ ليستند شوق الرسول - عليه الصلاة والسلام - إليه كما وقع فعلاً، فإنه لما فتر صار النبي ﷺ يخرج ليتطلع إلى جبريل - عليه الصلاة والسلام -؛ حتى إنه ليهم أن يتردى من قمم الجبال - صلوات الله وسلامه عليه -^(١)، من شدة شوقه إلى الوحي، فكان من الحكمة أن الله - عز وجل - أخره فترة من الزمن، واختلف العلماء فيها، ولكن المهم أن الله - تعالى - أخره إلى وقت يشتاقي النبي ﷺ إليه اشتياقاً كاملاً.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ أصلها - من حيث الوزن الصرفي -: (المتدثر)، لكن

(١) أخرجه البخاري: كتاب التعبير، باب أول ما بدئ به رسول الله ﷺ، رقم (٦٩٨٢).

قُلِبَتِ التَّاءُ دَالًا لَعَلَّه تَصْرِيفِيَّةٌ.

والمَدَّثَرُ: لا بَس الدَّثَار؛ لأن الرسول ﷺ قال: «دَثُّوْنِي، دَثُّوْنِي»^(١).

قوله: ﴿قُرْآنُذَر﴾ أمره الله - تعالى - أن يقومَ ويُذَر، وأَلَّا يَرَكْنَ إلى الكسل، والخمول، بل يكون نشيطًا، وينذر الناس.

قوله: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ «رَبِّ» هنا مفعولٌ مقدَّم لِـ(كَبَّرَ)، و«الفاء» هنا لتزيين اللفظ، وقيل: إنها عاطفة، والأصل: (فَرَّبَكَ كَبَر).

وقوله: ﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ﴾ الثياب: قيل: هل هي الثياب الحسية، أي: طَهَّر ثيابك من النجاسة، وقيل: الثياب المعنوية المشار إليها في قوله - تعالى -: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦]، والصواب الثاني، وهذا هو المهم، ولهذا قال: ﴿وَالرِّجْزَ فَاهْجُرْ﴾.

وقوله: ﴿وَالرِّجْزَ﴾ يعني: الأوثان. ﴿فَاهْجُرْ﴾.

فأمره الله تعالى بهذه الأمور الأربعة؛ فقام - عليه الصلاة والسلام - وأذَر، ولهذا قال العلماء - رحمهم الله -: إن النبي ﷺ صار نبيًّا بآيات العلق، وصار رسولًا بآيات المدثر، وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -: «نُبِّئَ باقِرًا، وأُرْسِلَ بالمدثر»^(٢).

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾، رقم (٤٩٢٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي على رسول الله ﷺ، رقم (١٦١).

(٢) الأصول الثلاثة، والقواعد الأربع (ص: ٢٠).

«ففي (الصحيحين): صحيح البخاري ومسلم^(١)، عن عائشة - رضي الله عنها - في بدء الوحي قالت: حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ، وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءَ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ، فَقَالَ: اقْرَأْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَنَا بِقَارِئٍ» يَعْنِي: لَسْتُ أَعْرِفُ الْقِرَاءَةَ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَفِيهِ: ثُمَّ قَالَ: ﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ١-٥].

وفيهما^(٢) عن جابر - رضي الله عنه -، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ - وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فِتْرَةِ الْوَحْيِ -: «بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ...» فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَفِيهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ - تَعَالَى -: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴿١﴾ قُفْ فَإِنذِرْ﴾، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ [المدثر: ١-٥].

الشرح

قوله: «جاءه الحق» يعني: الشرع أو القرآن.

وقوله: «في غار حراء» هو غارٌ في جبل على يمين الداخل إلى مكة من جهة الشَّرائع، وهو جبلٌ معروف، ويسميه أهل الحجاز: (جبل النور)؛ لأنَّ الله أول ما أنزل فيه القرآن، والقرآن نور، كما قال - تعالى -: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤] لكن تسميته باسمه الأول المعروف في عهد الصحابة هو (غار حراء، أو جبل حراء) أحسن.

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى الرسول ﷺ، رقم (٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى الرسول ﷺ، رقم (١٦٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي على رسول الله ﷺ، رقم (٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم (١٦١).

قوله: «فجاءه المَلَكُ» «أَل» هنا للعهد الذهني؛ لأن المَلَكَ هنا هو جبريلُ -عليه السلام-.

فإن قال قائل: هل نقول: إن السُّنَّةَ هي المصدرُ الثاني للتشريع، وهل نقول: إن النبي ﷺ مشرّع، كما أن الله -تعالى- مشرّع؟

فالجواب: إن قيل إنها المصدر الثاني، بمعنى: أننا لا نقبلها إلا في المرتبة الثانية فهذا غلط؛ لأنها بمنزلة القرآن.

وأما إن قيل: إنها المصدر الثاني من حيث العدد لا من حيث الترتيب، فلا بأس.

فإن قال قائل: هل يتعارض قوهُم: «نُبئ بـ» ﴿أَقْرَأْ﴾ مع قولنا المتقدم: وكان ستة أشهر يرى الرؤيا الصادقة؟

فالجواب: لا يتعارض؛ لأنَّ الرؤيا الصالحة قد تكون من غير الرسول، لكنها كالمقدمة.

فإن قال قائل: هل حُكْمُ ما أنزل الله متعلّق بتوحيد الألوهية، أم بتوحيد الربوبية؟ وما الذي يترتب على هذا؟

الجواب: الواقع أن الحكم من باب توحيد الربوبية؛ لأن الذي يملك الحكم والتشريع هو الربُّ -عز وجل-، ولهذا ففي حديث عدي بن حاتم، لما أنزل الله هذه الآية: ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَادَهُمْ وَرُءُوسَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]، قالوا: يا رسول إنا لسنا نعبدُهم، قال: «أَلَيْسَ إِنَّهُمْ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرِّمُونَهُ، وَيُحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَسْتَحِلُّونَهُ؟» قلت: بلى، قال:

«فَتِلْكَ عِبَادُهُمْ»^(١)، فعلاقتها بتوحيد الربوبية أقوى من تعلقها بتوحيد الألوهية، ومن جهة أخرى نقول: لها علاقة بتوحيد العبودية؛ لأن من الشرائع أن يتعبد إلى الله، فإذا تعبد بغير شرعه، فقد أخل بالعبودية؛ لأن من شرط العبادة الإخلاص والمتابعة.

فإن قال قائل: هل ما كان معلوماً من الدين بالضرورة يحتاج هو الآخر إلى إقامة الحجة؟

فالجواب: نعم، ولهذا قال العلماء -رحمهم الله-: من أنكر وجوب الصلوات الخمس وهو حديث عهد بإسلام، أو في بادية بعيدة، فإنه لا يُحْكَمُ بكفره حتى يُبْلَغَ.

ثم إن القول: بأن هذا معلوم من الدين بالضرورة أمر نسبي، قد يرى بعض العلماء أن هذا من المعلوم من الدين بالضرورة، وقد يرى آخر خلاف ذلك.

(١) أخرجه الترمذي: كتاب التفسير، باب ومن سورة براءة، رقم (٣٠٩٥).

«وُثِّمَتْ آيَاتُ يُقَالُ فِيهَا: (أَوَّلُ مَا نَزَلَ)، والمرادُ أَوَّلُ مَا نَزَلَ بِاعتبار شيء معين، فتكون أوليةً مقيّدةً مثل: حديث جابر -رضي الله عنه- في (الصحيحين)^(١). أن أبا سلمة بن عبد الرحمن سأل: أي القرآن أنزل أول؟ قال جابر: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ [المدر: ١]، قال أبو سلمة: أُنبئت أنه ﴿أَقْرَأُ بِأَسْرَرِكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، فقال جابر: لا أخبرك إلا بما قال رسول الله ﷺ: قال رسول الله ﷺ: «جَاوَزْتُ فِي حِرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي هَبَطْتُ...» فذكر الحديث وفيه: «فَأَتَيْتُ حَدِيحَةَ فَقُلْتُ: دَثِّرُونِي، وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا، وَأُنْزَلَ عَلَيَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ إلى قوله: ﴿وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ﴾» [المدر: ١-٥].

فهذه الأوليّة التي ذكرها جابر -رضي الله عنه- باعتبار أول ما نزل بعد فترة الوحي، أو أَوَّلُ مَا نَزَلَ فِي شَأْنِ الرِّسَالَةِ؛ لأن ما نزل من سورة اقرأ ثبتت به نبوة النبي ﷺ، وما نزل من سورة المدر ثبتت به الرسالة في قوله: ﴿قُرْ فَأَنْذِرْ﴾ [المدر: ٢].

ولهذا قال أهل العلم: إن النبي ﷺ نبيٌ بـ: ﴿أَقْرَأْ﴾ [العلق: ١]، وأرسل بـ: ﴿الْمَدَنِيُّ﴾ [المدر: ١].

الشرح

قد تقدّم بيان أول ما نزل من القرآن الكريم على الإطلاق، وهنا أوليّة إضافية، بمعنى: أنه أول ما نزل باعتبار شيء معين، ومن ذلك قول الله تعالى:- ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ ١ ﴿قُرْ فَأَنْذِرْ﴾ فإن جابرًا -رضي الله عنه- سئل عنها أي:

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾، (٤٩٢٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم (١٦١).

عن أول ما نزل، فقال: هذه الآية، وهذا يتناقض مع ما سبق من أن أول ما نزل هي الخمس آيات من سورة اقرأ.

فيقال للجمع: إن هذه أولية نسبية، وإن شئت فقل: أولية إضافية، يعني: باعتبار شيء معين، فيقال مثلاً في قول جابر - رضي الله عنه - إن هذا أول ما نزل، أي: باعتبار ما نزل بعد فترة الوحي؛ لأن أول ما نزل خمس آيات من أول سورة اقرأ، ثم فتر الوحي، ثم جاءت خمس الآيات من سورة المدثر. أو يقال: إنها أول ما نزل باعتبار الرسالة، بأن ﴿أَقْرَأْ﴾ ثبتت به النبوة، و﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ﴾ ثبتت بها الرسالة، وهذا جمع واضح، وهذه تسمى أولية إضافية، أو أولية نسبية، وسيأتي - إن شاء الله - مثل ذلك في آخر ما نزل.

٣ - نُزُولُ الْقُرْآنِ ابْتِدَائِيٌّ وَسَبَبِيٌّ

«ينقسم نزول القرآن إلى قسمين:

القسم الأول: ابتدائيٌّ: وهو ما لم يتقدّم نزوله سببٌ يقتضيه، وهو غالبُ آيات القرآن، ومنه قوله - تعالى -: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [التوبة: ٧٥] الآيات، فإنها نزلت ابتداء في بيان حال بعض المنافقين، وأما ما اشتهر من أنها نزلت في ثعلبة بن حاطب في قصة طويلة، ذكرها كثيرٌ من المفسرين، وروّجها كثيرٌ من الوعاظ، فضعيفٌ لا صحة له^(١)».

الشرح

نزول القرآن الكريم ينقسم إلى قسمين: ابتدائي وسببي، فالابتدائي: ما ليس له سببٌ، وهذا أكثر القرآن، ومنه قوله - تعالى -: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ﴿يَتْلُوهُ الْمُدَّثِّرُ﴾ ﴿الْعَلَّامُ﴾ ﴿ذَلِكَ الَّذِي كُتِبَ﴾ [البقرة: ١-٢].

ثم قال: «وهو غالبُ آيات القرآن الكريم، ومنه قوله - تعالى -: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧٥]»، واخترنا التمثيل بهذه الآية وإن كان غيرها كثيراً؛ لأجل الإشارة إلى القصة التي ذُكرت فيها.

فقوله: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي: من المنافقين.

وقوله: ﴿مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ ﴿مَّنْ﴾ مبتدأ مؤخر، ﴿عَاهَدَ اللَّهُ﴾ أي: قال:

(١) رواه الطبراني، وفيه علي بن يزيد الألهاني وهو متروك.

أعاهدُ الله - عز وجل - أن الله إذا أغنانا من فضله لأتصدقن، ولأكونن من الصالحين، وهذا نذرٌ، وهو نذرٌ طاعةٍ معلقٍ بشرط، ونذرٌ الطاعة ينقسم إلى قسمين: مطلق، ومعلق.

فالمطلق: مثل أن يقول: لله عليّ نذر أن أصلي ركعتين.

والمعلق: مثل أن يقول: إن شفى الله مريضى فلهه عليّ نذر أن أتصدق بكذا، أو مثل نذر هؤلاء ﴿لَيْتَ أَتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [التوبة: ٧٥].

وأيها أكدي وجوب الوفاء؟

الجواب: المعلق؛ لأن المعلق على اندفاع نقمة، أو حصول نعمة، فهو نذرٌ يتضمن العهدَ والشُّكرَ لله - عز وجل -، وقد أعطاك الله - تعالى - ما عاهدته عليه، فوجب عليك أن توفي له بما عاهدته عليه.

وقوله: ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ جملة مؤكدة بثلاثة مؤكدات وهي: «اللام»، و«القسم المقدّر»، و«النون».

ثم قال: ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٧٦) فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿ [التوبة: ٧٦-٧٨]، وفي هذه الآية التحذير من مثل هذا النذر وإخلافه، وأن الإنسان إذا نذر الله تعالى شيئاً على اندفاع مكروه، أو حصول مطلوب فلم يف به؛ فإنه ربما يعاقب بهذا العقاب العظيم.

وقوله: ﴿فَاعْقِبْهُمْ نِقَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ يعني: إلى الموت والعياذ بالله - ﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

يقول: إنها نزلت في ثعلبة بن حاطب في قصة طويلة، وأنه جاء إلى النبي -عليه الصلاة والسلام- يريد التوبة، ولكنه لم يحصل له ذلك، والقصة المذكورة في التفسير، ولكنها لا صحة لها في ثعلبة بن حاطب، وهذه قصة غير صحيحة، وذلك لأن الرجل مهما أذنب من الذنوب إذا تاب ورجع إلى الله فإن الله يقبل منه، فهذه القصة مخالفة لما عُلِمَ من الضرورة، وهو قبول توبة الله تعالى من التائبين، ولهذا ينبغي للإنسان إذا سمع مثل هذه القصص التي تخالف القرآن أن يحرّرها، ثم يبين ما فيها من البطلان.

«القسم الثاني: سببي: وهو ما تقدّم نزوله سبب يقتضيه.

والسبب:

أ- إما سؤال يجيب الله عنه، مثل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِئُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩].

الشرح

وفي القرآن أساليب أخرى مثل هذا الأسلوب ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾، ولكننا اخترنا التمثيل بهذه الآية لما سنذكره -إن شاء الله-.

قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ السائل هم الصحابة، ويحتمل أنه غيرهم، لكن الظاهر أنهم هم الصحابة وليس المشركين.

وقوله: ﴿الْأَهْلَةَ﴾ جمع هلال وهو القمر، يُرى في أول ليلة، وثاني ليلة، وثالث ليلة، لكن الحكم يتعلق برؤيته أول ليلة، ثم بين الله تعالى الحكمة من ذلك فقال - تعالى -: ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾.

وقوله: ﴿مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ﴾ أي: كل الناس من العرب والعجم، منذ خلق الله الأهلّة إلى أن يشاء الله، هذه هي المواقيت التي خلقها الله - عز وجل - لتكون مواقيت للناس.

وقوله: ﴿وَالْحَجِّ﴾ نصّ على الحج؛ لأن ميقات الحج الأشهر، والصلاة ميقاتها يوميّ، زوال الشمس وغروبها، وما أشبه ذلك، لكن الحج أشهر، ولم يذكر شهر رمضان مع أنها مواقيت شهر رمضان؛ لأن الحج يحتاج إلى سفر وعناء؛ ولأن الحج ليس شهراً واحداً بل هو أشهر، فلهذا قال: ﴿وَالْحَجِّ﴾، وقد ذكرنا هذا المثال من أجل دفع ما قاله البلاغيون في أسلوب الحكيم، فأسلوب الحكيم هو: أن يُجاب السائل بخلاف ما يتوقع، إشارة إلى أنه كان ينبغي أن يسأل عنها، يعني: إنسان يسألك عن شيء فتجيبه بخلاف ما يتوقع، إشارة إلى أنه ينبغي أن تسأل عن هذا لا عن هذا.

يقول البلاغيون: إن الصحابة - رضي الله عنهم - سألوا النبي - عليه الصلاة والسلام - عن الأهلّة، وسببُ بُدْؤِ الهلال صغيراً، ثم يكبر، ثم يعود فينقص؟ فصرف الله الجواب عما سُئِلَ إلى بيان فائدة هذه الأهلّة، وليس إلى بيان السبب الطبيعي لهذه الأهلّة.

فيقال للبلاغيين - عفا الله عنكم -: من أين أتيتم بهذا؟

قالوا: لأجل أن نُمثِّلَ لأسلوب الحكيم.

فنقول: لكن هذا ليس له أصلٌ، فالصحابة سألوا عن الحكمة من ذلك، فأجيبوا ببيانه لماذا تكبر وتصغر، ونجيب بذلك من أجل أن تكون مواقيتَ للناس والحج، ولهذا نجد الإنسان الذي يتابع القمر تمامًا، يمكن أن يحدد لك الليل بمجرد أن يرى القمر؛ لأنه يسير بتيسير الله -عز وجل- بنظام بديع، وسير منظم، فالقمر يستفيد نوره من الشمس، وكلَّما بَعُدَ عنها كَانَ أكثرَ مقابلة لها، وكلَّما كثرت المقابلة ازداد نورًا، ولهذا يكون في النصف من الشهر في الشرق، والشمس في الغرب، فتكون المقابلة تامة فيمتلئ نورًا، وكلَّما قرب ضعف نوره، ويكون القمر في أول الشهر يكون ظهر قوسه إلى المغرب، وفي آخر الشهر يكون ظهر قوسه إلى الشرق؛ لأنه في آخر الشهر يكون أقرب إلى الشمس من جهة المشرق، وفي أول الشهر يكون أقرب إلى الشمس من جهة المغرب.

وفي هذه الآية من الفوائد:

- ١ - إثبات علم الله -عز وجل-، وسِعَةِ سمعه.
- ٢ - أن الصحابة -رضوان الله عليهم- لم يتركوا شيئًا يحتاجه الناس إذا لم يبين لهم ابتداءً إلا سألوا عنه، وبذلك كمل الدين.

«ب- أو حادثة وقعت تحتاج إلى بيان وتحذير، مثل: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ...﴾ الآيتين [التوبة: ٦٥-٦٦]، نزلتا في رجل من المنافقين قال في غزوة تبوك في مجلس: ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا، ولا أكذب ألسنا، ولا أجبن عند اللقاء، يعني رسول الله ﷺ وأصحابه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، ونزل القرآن، فجاء الرجل يعتذر إلى النبي ﷺ فيجيبه ﴿أَيَا لَلَّهِ وَءَايَنَّهُ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ [التوبة: ٦٥]»^(١).

الشرح

هذا أحد الأسباب، فالمنافقون لا يألون جهداً في القدح في الإسلام والمسلمين، لكنهم يخفون لجبنهم، وعدم صراحتهم، وخيانتهم، وخداعهم، يقولون: ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء...، إلى آخره، فقال الله -عز وجل-: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ يعني: نخوض في الحديث، ونلعب في الأفكار، ولسنا نقصد ذلك على وجه الجد، فقلوه: «أرغب بطونا» يعني: أوسع بطونا، وسعة البطن تقتضي كثرة الأكل، فالمعنى أن هؤلاء ليس لهم هم إلا بطونهم.

وقوله: «ولا أكذب ألسنا» الكذب: هو الإخبار بخلاف الواقع.

وقوله: «ولا أجبن عند اللقاء» الجبن: هو الشح بالنفس، والبخل: هو الشح بالمال، فالمنافقون هم أحق الناس بهذه الأوصاف، فهم الذين لا يريدون إلا الدنيا وشبع البطون، وشهوة الفروج، والرئاسة المذمومة، لكن محمداً

(١) ذكر هذه الحادثة ابن كثير في تفسيره (٢/ ٣٦٨)، والطبري (١٠/ ١٧٢).

رسول الله ﷺ وأصحابه لا يريدون هذا، وإن أرادوه إفراة ثانوية، فالأمر عندهم أعظم من هذا، فهم يريدون الآخرة، يعني: رسول الله ﷺ وأصحابه، ومع هذا وصفوا بها النبي ﷺ الذي يقول لأمة: «بَحْسَبِ ابْنِ آدَمَ لُقَيْمَاتٌ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ، فَتُلْتُ لَطْعَامِهِ، وَتُلْتُ لَشَرَابِهِ، وَتُلْتُ لِنَفْسِهِ»^(١) -نسأل الله أن يعيننا على سلوك هذا التنظيم الطبي- أكثر الناس تملأ بطنها كلما أفطر، وكلما تغدى، وكلما تعشى، وإذا قيل له في ذلك، قال: إن أبا هريرة -رضي الله عنه- قال: «لا أجده له مسلكا»^(٢)، فيحتج في هذه القضية الخاصة، والنظام الذي نَظَّمَهُ الرَّسُولُ يغفل عنه، مع أن النظام الذي نظمه الرسول ﷺ هو الصحة، فقال: «مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ»^(٣)، وهذا واضح، ولذلك قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: «إنه يحرم على الإنسان الأكل والشرب إذا خاف أن يتأذى به، أو خاف تخمة يتأذى»، يعني: من ثقلت بطنه امتلاءً يتأذى، أو خاف تخمة يعني: تغير المعدة برائحة كريهة، فإنه يحرم عليه؛ لأن هذا من أسباب المرض والأذى، فيجب على الإنسان أن يرفعه عن نفسه.

وفي هذه الآية دليل على أن المستهزئ بالله وآياته ورسوله كافر، حتى وإن لم يقله على وجه الجد، بل إنَّ كُفْرَ المستهزئ أشدُّ من كفر القائل على الجد؛ لأن المستهزئ جمع بين الكفر والاستهزاء.

(١) أخرجه أحمد برقم (١٦٧٣٥)، والترمذي: كتب الزهد، باب ما جاء في كراهية كثرة الأكل، رقم (٢٣٨٠)، وابن ماجه: كتاب الأطعمة، باب الاقتصاد في الأكل وكراهة الشبع، رقم (٣٣٤٩).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب كيف كان عيش النبي ﷺ، رقم (٦٥٤٢).

(٣) جزء من حديث: «بحسب ابن آدم لقيمات..» وقد تقدم تخريجه قريباً.

فإن قال قائل: إذا استهزأ الإنسان بشريعة من شرائع الله، أو بشعيرة من الشعائر، لا بالآيات كلها، بل بالآية المعينة أيكفر؟

فالجواب: إما أن المراد بالآيات هنا الجنس، فتشمل الواحدة، أو يقال: من آمن ببعض وكفر ببعض، فهو كافر بالجميع، ولهذا لا يمكن أن ينقسم الإسلام، فيؤمن ببعض ويكفر ببعض، بل من آمن ببعض وكفر ببعض فهو كافر بالجميع.

قال - تعالى -: ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ أَقِيمَةُ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾ [البقرة: ٨٥]، وقال - تعالى -: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ ﴾ [النساء: ١٥٠-١٥١]، فيقال: المستهزئ بآية واحدة، أو بشريعة واحدة، مستهزئ بالجميع، كما أن المكذب لرسول واحد مكذب للجميع؛ لقول الله - تعالى -: ﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٠٥]، ومن المعلوم أنه لم يُرسل أحدٌ قبل نوح، ومع ذلك جعل الله تكذيبهم إلى جميع الرسل؛ لأن من كذب رسولاً فقد كذب الجميع.

فإن قال قائل: الذي يستهزئ بمن يُقَصِّر ثوبه - مثلاً -، هل يعتبر كافراً؟

الجواب: في ذلك تفصيل:

إذا كان قصده بالاستهزاء به أنه استهزأ به لكونه فعل ذلك، فهذا استهزاء بما فعل من الشريعة فيكفر.

وأما إذا استهزأ به لشخصه، فإنه لا يكفر لكنه على خطر أن يُلقِيَ الشيطانُ في قلبه كراهة هذا الشخص، لكونه تلبس بهذه الشريعة، ويتبين الفرق: بأنه لو أخذَ من له الاحترام في قلبه قصَّر ثوبه أو أعفى لحيته لم يستهزئ به.

فالمهم أن هناك فرقاً بين الاستهزاء بالشرع، والاستهزاء بمن تلبس بالشرع، الأول: لا تفصيل فيه أنه كُفِّر، والثاني: فيه التفصيل.

مسألة: من استهزأ بالله ورسوله وآياته، هل تقبل توبته؟

الجواب: نعم، والدليل قوله - تعالى -: ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعَذِّبْ طَآئِفَةً﴾ [التوبة: ٦٦]، والطائفة التي يعفو عنها هي الطائفة التي تاب، وليس هذا من باب الدخول في المشيئة، يعني: لو قال قائل: ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعَذِّبْ طَآئِفَةً﴾ يعني: أن الأمر تحت المشيئة، نقول: بل ذلك بالمنة على الطائفة المعفو عنها بأن تتوب، مثل قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ [التوبة: ١١٨]، أي: يسر لهم التوبة، فهذه مثلها، ﴿إِنْ نَعَفُ عَنْ طَآئِفَةٍ﴾، أي: نيسر لهم أسباب العفو، ﴿نَعَذِّبْ طَآئِفَةً﴾، والدليل على أنه ليس المراد أن الأمر تحت المشيئة قوله: ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٦]، والكفر لا يُغْفَر إلا بتوبة.

مسألة: من استهزأ بالرسول - عليه الصلاة والسلام - بعد وفاته، هل تقبل توبته أم لا؟

الجواب: من سبَّ الرسول - عليه الصلاة والسلام - بعد وفاته، فإنه تقبل توبته إذا تاب، لكنه يُقتل، أخذاً بالثأر للرسول ﷺ، لا لأنه لا تقبل

توبته، فإذا قتلناه غَسَلْنَاهُ، وَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ، وَفَعَلْنَا بِهِ كَمَا نَفْعَلُ بِالْمُسْلِمِينَ.

«ج- أو فعل واقع يحتاج إلى معرفة حكمه، مثل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ...﴾ [المجادلة: ١-٤].»

الشرح

وسبب نزول هذه الآية: أن رجلاً ظاهراً من امرأته، فقال لها: أنت عليّ كظهر أمي، وكانوا في الجاهلية يَرَوْنَ الظَّهَارَ طَلَاقاً بائناً، فلم تصبر المرأة، امرأة تزوّجها، وكبرت، وجاءت بأولاد، ثم يأتي ويطلقها طلاقاً بائناً بالظهار، فجاءت تشتكي إلى الرسول -عليه الصلاة والسلام-، تقول: إن زوجها ظاهر منها بعد أن أَتَتْ له بعيال، وكبرت،... إلخ، فأنزل الله هذه الآية في بيان حكمها.

وفي الآيات من الفوائد العقدية والفقهية ما لا يتسع المقام لذكرها، لكن فيها إحاطة سَمِعَ اللهُ تعالى بكل شيء، تقول عائشة -رضي الله عنها-: «الحمد لله الذي وَسِعَ سَمْعُهُ الأصوات، لقد كنت في الحجرة، يعني: في طرف الحجرة، وإن بعض حديثها ليخفى عليّ، والله -جلّ وعلا- سَمِعَهُ من فوق سبع سموات»^(١)، وقد قال الله -تعالى-: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ

(١) أخرجه أحمد برقم (٢٣٦٧٥)، والنسائي: كتاب الطلاق، باب الظهار، رقم (٣٤٦٠)، وابن ماجه: في المقدمة، باب فيها أنكرت الجهمية، رقم (١٨٨).

وَيَجْزِيهِمْ ﴿[الزخرف: ٨١]﴾، بل إن الله - تعالى - يعلم ما توسوس به نفس الإنسان، فيعلم ما تتحدث به النفس، ويعلم السر، ويعلم الجهر، ويسمع السر، ويسمع الجهر.

«فوائد معرفة أسباب النزول:

معرفة أسباب النزول مهمة جدًا، لأنها تؤدي إلى فوائد كثيرة، منها:

١ - بيان أن القرآن نزل من الله تعالى؛ وذلك لأن النبي ﷺ يُسأل عن الشيء، فيتوقف عن الجواب أحيانًا، حتى ينزل عليه الوحي، أو يخفى الأمر الواقع، فينزل الوحي مبينًا له».

الشرح

من أهم ما يحصل من معرفة سبب النزول؛ أنها تُبين أن القرآن نزل من عند الله، ووجه ذلك: أن الرسول - عليه الصلاة والسلام - يُسأل عن الشيء فيتوقف، ثم ينزل الوحي، ولو كان القرآن من عند غير الله لكان الرسول يجيب عليها، فلما كان يتوقف حتى تنزل الآية مُبَيَّنَةً حكم هذا السبب، دل ذلك على أن القرآن نزل من عند الله تعالى؛ ولهذا لما سأله عن أصحاب الكهف قال أخبركم غدًا؛ لأنه ليس لديه علمٌ بهم، فجاء الغد ولم ينزل شيءٌ من القرآن إلى خمسة عشر يومًا، والنبي ﷺ لم ينزل عليه شيءٌ لأنه صادق، ولا يمكن أن يتقول على الله، حتى نزلت قصتهم فقصها على الناس.

مثال الأول: قوله - تعالى -: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]. ففي صحيح البخاري (١) عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: أن رجلا من اليهود قال: يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكت، وفي لفظ: فأمسك النبي ﷺ، فلم يرد عليهم شيئا، فعلمت أنه يوحي إليه، فقامت مقامي، فلما نزل الوحي قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥].

الشرح

اليهود سألوا النبي ﷺ عن الروح، وكذلك ورد أن قريشا سألوه عن الروح، والمراد بالروح هنا: النفس التي في الإنسان؛ لأنها إن كانت في البدن صار حيا متكلمًا، سميعًا، بصيرًا، ماشيًا، قاعدًا، وإن خرجت من البدن صار جثة هامدة، وحقيقة أنها تبهر العقول، فقال الله - عز وجل -: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، يعني: من أمر الله التي لا يمكن أن نطلع عليها إلا عن طريق الوحي، ثم قال: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾، وهذا كالتبكيك لهم، كأنه قال: ما بقي عليكم من العلم إلا أن تعرفوا الروح؟! وصدق الله - عز وجل -: ﴿فَعَلَّمْنَا قَلِيلًا مَحْدُودًا﴾، لا بالشرع، ولا بالواقع، ولا بما في السموات، ولا بما في الأرض.

وقوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾، وبهذه الآية يمكن أن نجيب

(١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب قول الله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾، رقم (١٢٥)، ومسلم: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب سؤال اليهود النبي ﷺ عن الروح، وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾، رقم (٢٧٩٤).

هؤلاء الذين يسألون عن كيفية صفات الله، أو عن كيفية ما يقع من أمور الغيب.

«ومثال الثاني: قوله - تعالى -: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ [المنافقون: ٨]، وفي صحيح البخاري^(١) أن زيد بن أرقم - رضي الله عنه - سَمِعَ عبد الله بن أبي - رأس المنافقين - يقول ذلك، يريد أنه الأعزُّ، ورسولُ الله ﷺ وأصحابُه الأذَلُّ، فأخبر زيدُ عمَّهُ بذلك، فأخبر به النبي ﷺ، فدعا النبي ﷺ زيدًا فأخبره بما سمع، ثم أرسل إلى عبد الله بن أبي وأصحابه، فحلفوا ما قالوا، فصدَّقهم رسولُ الله ﷺ، فأنزل اللهُ تصديقَ زيدٍ في هذه الآية؛ فاستبان الأمرُ لرسولِ الله ﷺ».

الشرح

هذه الآية في سورة (المنافقون)، يقولون: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ [المنافقون: ٨]، وهنا القائل: عبد الله بن أبي، لكنه زعيمهم فَنَسِبَ القولُ إليهم جميعًا، فقولُه: ﴿يُخْرِجُ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ يريدون بالأعزَّ أنفُسَهم، وبالأذلَّ رسولَ الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وأصحابه.

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، سورة المنافقون، باب قوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ﴾، رقم (٤٩٠٠)، ومسلم: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب صفات المنافقين وأحكامهم، رقم (٢٧٧٢).

المنافقون أغنياء، المنافقون أعزاء بأنفسهم، وهم أذلة، فإذا قالوا: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ [المنافقون: ٧]، يعني وإذا انفضوا فأنفقوا عليهم، ﴿حَتَّى﴾ هنا للتعليل وليست للغاية، بخلاف قوله -تعالى-: ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ [طه: ٩١]، فهنا ﴿حَتَّى﴾ للغاية، فانظر الفرق.

قالوا: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ حتى يتركوه، فأجابهم الله -عز وجل-: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٧]، أي: أن الرزق ليس بأيديهم بل بيد الله -عز وجل-، وما رزقهم الله من مال إلا فتنة لهم.

فأخبر زيدٌ عمه بذلك، فأخبر به النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-، فدعا النبي ﷺ زياداً، فأخبره بما سمع... إلى آخر ما حصل.

وهذا الحديث ينبغي أن يُتَّخَذَ أصلاً للتثبت فيما يُنقل، وإلا فمن المعلوم أن عمَّ زيد بن أرقم من الصحابة، وهم عدول، لكن أراد النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- أن يتثبت من الأمر، حتى يأتي الأمر على بصيرة، وهكذا ينبغي للإنسان فيما ينقل إليه أن يتثبت منه، ثم أرسل النبي ﷺ إلى عبد الله بن أبيٍّ وأصحابه، فحلفوا ما قالوا، وهكذا شأن المنافقين يحلفون على الكذب وهم يعلمون؛ لأن شعارهم الكذب والمخادعة والنفاق، فأنزل الله تصديق زيد في هذه الآية، فاستبان الأمر لرسول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-.

وتأمل الآية، قال الله - تعالى - في الرد عليهم: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨] ولم يقل: (رسول الله هو الأعز)، بل قال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ وتقديم الخبر يدلُّ على الحصر، ولو قال: (والله هو الأعز)، لأوهم ذلك أن يكون للمنافقين عزَّة، وليس الأمر كذلك.

والمنافقون أنزل الله فيهم سورةً كاملةً، وهي سورة (المنافقون)، وأنزل فيهم آيات عدة في سورة براءة، ولهذا كانت براءة من أشد السور على المنافقين؛ لأنها فضحتهم، كما أنزل الله تعالى في واحد من الكافرين سورة كاملة وهو أبو لهب؛ لأنه عمُّ الرسول ﷺ، فكان يجب عليه أن يكون أول الناس إيماناً به، ودفاعاً عنه، لا أن يكون أشدَّ الناس عداوةً له، وكفرًا به، والعياذ بالله.

«٢- بيان عناية الله تعالى برسوله ﷺ في الدفاع عنه.

مثال ذلك: قوله - تعالى -: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: ٣٢].

الشرح

أي أنهم قالوا: لولا نُزِّلَ عليه القرآنُ جملةً واحدةً، كما نزلت في الكتب السابقة، التوراة نزلت جملةً واحدة، وكذلك الإنجيل، ويريدون بهذا التشكيك في كون الوحي من عند الله - عز وجل -، فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾.

ولهذا ينبغي للإنسان أن يقف على قول: ﴿جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ﴾؛ لأن ﴿لِنُثَبِّتَ﴾ جملة مستأنفة، فهي تعليلٌ لجملةٍ محذوفةٍ، والتقدير: (أنزلناه كذلك)، ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾؛ لأنه لو نُزِّلَ عليه القرآن جملة واحدة لم يحصل الثبوت، كما يحصل فيما إذا كان يأتيه إرسالاً، وهذا أمر مشاهد، لو أن إنساناً وعظك بموعظة بليغة عظيمة جداً، وتأثرت منها، ولكن لم يعظك بعد ذلك، لم يكن كما لو وعظك موعظة خفيفة، ثم أعادها عليك مرة ثانية، وثالثة، فإن هذا التكرار يكون كسقي الشجرة بالماء يكرر عليها، ولهذا بين الله أن من الحكمة أن يُثَبِّتَ به قلب النبي صلى الله عليه وسلم.

وقوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، وكذلك قوله -تعالى-: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [المزمل: ٤] يعني: اقرأه على مهل، وأما زعمُ أهل التجويد أن المراد به جوده، أي: اقرأه بصيغة التجويد، فليس كذلك، بل المراد بالترتيل أن تقرأه على مهل.

مسألة: هل تجويد القرآن واجب؟

الجواب: التجويد لا يجب، فإنه يجوز للإنسان أن يقرأ القرآن غير مجودٍ ما دام أنه ينطق بحروفه وحركاته، وأما تحسين الصوت فمشروع، فإن الرسول ﷺ أثنى على أبي موسى الأشعري، حيث قال: «لَقَدْ أُوتِيََتْ مِزْمَارًا مِنْ مِّزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ»^(١)، فقال: لو علمتُ يا رسول الله أنك تستمع إليَّ لحبَّرتُه لك تحبيراً^(٢)، وأما أن يجعل بوقاً في فمه وهو يقرأ، فهذا خلاف السنة.

(١) أخرجه البخاري: كتاب فضائل القرآن، باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن، رقم (٥٠٤٨)، ومسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن، رقم (٧٩٣).

(٢) زيادة عند عبد الرزاق في المصنف (٢/ ٤٨٥، رقم ٤١٧٨)، وأخرجها النسائي في الكبرى (٣/ ١٢، رقم ٤٤٨٤).

«وكذلك آيات الإفك؛ فإنها دِفَاعٌ عن فِرَاشِ النَّبِيِّ ﷺ، وتطهيرٌ له عما دَنَسَهُ به الأَفَّاكُونَ».

الشرح

آيَاتُ الْإِفْكِ^(١) لَا شَكَّ أَنَّ لَهَا سَبَبًا فِي نَزْوِهَا، وَذَلِكَ فِيمَا جَرَى عَلَى أَمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-، حِينَ تَخَلَّفَتْ عَنِ الْجَيْشِ فِي إِحْدَى الْغَزَوَاتِ، وَوَجَدَهَا صَفْوَانُ بْنُ مَعْطَلٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- نَائِمَةً، ثُمَّ أَنَاخَ بَعِيرَهُ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ لَهَا بِأَيِّ كَلِمَةٍ؛ احْتِرَامًا لِفِرَاشِ النَّبِيِّ ﷺ، لَكِنَّهُ وَضَعَ قَدَمَهُ عَلَى ذِرَاعِ الْبَعِيرِ، ثُمَّ رَكِبَتْ أَمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-، ثُمَّ ذَهَبَ بِهَا يَقُودُهَا وَلَمْ يَجْعَلْهَا بَيْنَ يَدَيْهِ، بَلْ كَانَتْ مِنْ خَلْفِهِ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الْقَوْمِ فَرِحَ الْمُنَافِقُونَ بِهَذَا، وَرَأَوْا ذَلِكَ فُرْصَةً فِي الطَّعْنِ بِرَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ- بِتَدْنِيسِ فِرَاشِهِ، وَحَاشَاهُ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ حَصَلَ فِي ذَلِكَ مَا حَصَلَ، وَالْقِصَّةُ مَعْرُوفَةٌ فِي كُتُبِ التَّارِيخِ وَالسِّيَرِ، وَفِي كُتُبِ الصَّحَاحِ وَالْمَسَانِيدِ، وَالْحِكْمَةِ مِنْ ذَلِكَ هُوَ الدِّفَاعُ عَنْ فِرَاشِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ- وَنَزَلَتْ تَطْهِيرًا لَهُ عَمَّا دَنَسَهُ بِهِ الْأَفَّاكُونَ.

وَلَا يَخْفَى عَلَيْنَا جَمِيعًا لَوْ أَنَّ رَجُلًا قِيلَ لَهُ فِي امْرَأَتِهِ أَنَّهَا ذَاتُ بَغَاءٍ فَإِنْ مَوْقِفُهُ سَيَكُونُ حَرْجًا صَعْبًا، وَلِهَذَا فُتِرَ الْوَحْيُ، فَأَصَابَ النَّبِيَّ ﷺ مِنَ الْهَمِّ وَالْغَمِّ مَا لَا يَشْعُرُ بِهِ أَحَدٌ، زَوْجَتُهُ وَبَنَتُ صَدِيقِهِ وَأَحَبُّ النِّسَاءِ إِلَيْهِ تُرْمَى بِهَذَا الْفِعْلِ الشَّنِيعِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، فَكَانَ فِي قَلْقٍ وَكَانَ يَدْخُلُ عَلَيْهَا وَهِيَ مَرِيضَةٌ،

(١) هِيَ أَوَّلُ سُورَةِ النُّورِ، وَقِصَّةُ الْإِفْكِ أَخْرَجَهَا الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْمَغَازِي، بَابُ حَدِيثِ الْإِفْكِ، رَقْمُ (٤١٤١)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ التَّوْبَةِ، بَابُ فِي حَدِيثِ الْإِفْكِ وَقَبُولِ تَوْبَةِ الْقَاذِفِ، رَقْمُ (٢٧٧٠).

لأنها أول ما رجعت إلى المدينة أصابتها الحمى، ثم لما سمعت بالقضية ازدادت وصارت تبكي ليلاً ونهاراً، لا يرقأ لها دمعٌ، وكان النبي -عليه الصلاة والسلام- عادته إذا دخل عليها وهي مريضة أن يسأل عنها ويحتفي بها، وفي تلك الأيام كان إذا دخل قال: «كَيْفَ تَيْكُمُ؟» باسم الإشارة للبعيد، ولا يتحدث إليها ولا يستأنس بها؛ لأن الأمر عظيم -نسأل الله أن يحمينا وإياكم- فالمسألة مصيبة لا تتصور.

ولهذا قال الله -عز وجل-: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴿[النور: ١٥-١٦]، ﴿مَا يَكُونُ﴾ يعني أنه ممتنع أشد الامتناع، ما يكون لنا أن نتكلم ﴿سُبْحَنَكَ﴾ تنزيهاً لك أن تكون زوجة نبيك بهذا المثابة، ﴿هَذَا بِهِتَنٌ عَظِيمٌ﴾.

وقال -عز وجل-: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]، ﴿بِأَنْفُسِهِمْ﴾ يعني برسول الله ﷺ وأم المؤمنين أو بأنفسهم، أي لظنوا بالرسول وبأم المؤمنين كما يظنون بأنفسهم وهم يظنون بأنفسهم البراءة من هذا، فالمسألة عظيمة.

فلما نزل الوحي -سبحان الله- نزل وهو في بيت عائشة عشر آيات محكمات عظيمة، يتقرب المسلمون بهنَّ إلى الله -عز وجل-، ولهم بكل حرفٍ منهنَّ حسنةٌ، والحسنة بعشر أمثالها، انظر إلى الفرج من الله -عز وجل- نزلت هذه الآيات العظيمة؛ ولهذا أجمع المسلمون على أن مَنْ قذف عائشة -رضي الله عنها- بما برأها الله منه فإنه كافرٌ مرتدٌ، يُقتل على كل حال،

بل قالوا: لو قذفها بغير ذلك أو قذف واحدةً من أمهات المؤمنين فهو كافر مرتد لا تُقبل منه توبة، يُقتل بكلِّ حال، ولا كرامة له، وهو أذلُّ عندنا من الجِعْلَان^(١)، فأياتُ الإفك نزلت بسبب خوضِ هؤلاء المنافقين ومن اغترَّ بهم في هذا الأمر العظيم.

إذن: فيه بيانُ عناية الله -عز وجل- برسوله ﷺ، ونعم المرسل ونعم الرسول، وعناية الله تعالى بفراش الرسول -عليه الصلاة والسلام- أن يُدنَّس، والله لو دنَّس فراشُ واحدٍ من الناس لكان عظيمًا، فكيف بفراش النبي ﷺ، ولهذا أنزل الله الآيات في الدفاع عن فراش الرسول ﷺ، وتطهيرًا له -عليه الصلاة والسلام- عما دنَّسه به هؤلاء الأفاكون، وهو تطهيرٌ لأم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها-.

تطهيرٌ للرسول -عليه الصلاة والسلام- أن يكون فراشه بغيًا؛ فحصل بذلك طمأنينة الرسول ﷺ، وبيانُ عناية الله به، وخِذلانِ هؤلاء الخبثاء الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا نَحْسَبُهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ هو عبد الله بن أبي، ﴿لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١]، في الآخرة، أما في الدنيا فلم يحده الرسول -عليه الصلاة والسلام- أي: لم يقيم عليه الحدَّ، مع أنه أقام الحدَّ على حسان ابن ثابت، ومسطح بن أثاثه، وحمنة بنت جحش^(٢)، لكنَّه لم يقيم الحدَّ على عبد الله

(١) الجِعْلَان: جمع جُعْل، وهو دابة سوداء من دواب الأرض، انظر لسان العرب، مادة (جعل).

(٢) أخرجه أحمد برقم (٢٣٥٤٦)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب في حد القذف، رقم (٤٤٧٤)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة النور، رقم (٣١٨١)، وقال: «حسن غريب».

ابن أبيٍّ، مع أنه هو الذي تولى كِبَرَهُ لأسباب:

أولاً: اكتفاءً بقوله - تعالى -: ﴿لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١]، ولم يقل: اجلدوه.

ثانياً: الحد تطهيرٌ، وعبدُ الله بنُ أبيٍّ خبيثٌ، ليس أهلاً للتطهير.

ثالثاً: أن النبي ﷺ يحب التأليفَ، فلربما يحصل من قومه ما لا تُحمدُ عُقباه لو أُقيم عليه الحدُّ، ولهذا تركه الرسول - صلى الله عليه وسلم -.

رابعاً: أن الخبيث عبد الله بن أبيٍّ، ماكرٌ، مخادعٌ، لم يصرَّح بهذا الأمر، لكنه يجلس في المجالس يقول: ما سمعتم شيئاً؟ فهو يشير بالحديث، ولا يصرح به، ومَنْ كان كذلك فإنه لا يُحدُّ.

فالمهم أن النبي ﷺ ترك إقامة الحدِّ على هذا الخبيث لأسباب، والمقصود من هذه القصة هو بيانُ عناية الله - تبارك وتعالى - برسوله ﷺ والدفاع عنه، وبيان عناية الله - سبحانه وتعالى - بعباده في تفريج كُرْبَاتِهِمْ وإزالة غمومهم، والله الحمد والشكر.

ولكن هذا لم ينفع المنافقين، ولم ينفع الرافضة الذين ما زالوا إلى الآن يطعنون في عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها -، وإن كانوا لا يتفوهون بالإفك، ولكنهم يطعنون بها في تصرفاتها التي يزعمون أنها طعنٌ فيها، مع أنه إنما صدر عن اجتهادٍ منها، والمجتهدُ إن أصابَ فله أجران، وإن أخطأ فله أجرٌ.

= لا نعرفه إلا من حديث محمد بن إسحاق»، وأخرجه النسائي في الكبرى (٣٢٥/٤)، رقم (٧٣٥١)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب حد القذف، رقم (٢٥٦٧).

«٣- بيان عناية الله - تعالى - بعباده في تفريج كرباتهم، وإزالة غمومهم.

مثال ذلك: آية التيمم، ففي صحيح البخاري^(١) أنه ضاعَ عِقْدٌ لعائشة - رضي الله عنها -، وهي مع النبي ﷺ في بعض أسفاره، فأقام النبي ﷺ لطلبه، وأقام الناس على غير ماء، فشكوا ذلك إلى أبي بكر، فذكر الحديث وفيه: فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ فَتَيَمَّمُوا، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حَضِيرٍ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ. والحديث في البخاري مطوَّلاً.

الشرح

في هذا أيضًا بيانُ عناية الله - تعالى - بالعباد، وتفريج كُرْبَاتِهِمْ، وإزالة غمومهم؛ لأن سبب نزول آية التيمم، أنه ضاعَ عِقْدٌ لعائشة - رضي الله عنها -، والعِقْدُ هو ما تلبسه المرأة في عنقها، كما قال الشاعر^(٢):

وَفِي عُنُقِ الْحَسَنَاءِ يُسْتَحْسَنُ الْعِقْدُ

جرى ذلك والناس على غير ماءٍ، فأغمَّهم ذلك الأمر، ولا يمكن أن يعصوا الرسول ﷺ فيدفعوا عن هذا المكان، والنبي ﷺ حَبَسَهُمْ عَلَى هَذَا الْعِقْدِ لَأُمُورٍ:

أولاً: لأنه مال، والمال قليل.

(١) أخرجه البخاري: كتاب التيمم، باب قول الله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا...﴾، رقم (٣٣٤)، ومسلم: كتاب الحيض، باب التيمم، رقم (٣٦٧).

(٢) البيت للمتنبي، وانظر شرح ديوانه (١/ ١٤٢)، وتامه:

وَأَصْبَحَ شِعْرِي مِنْهُمَا فِي مَكَانِهِ
وَفِي عُنُقِ الْحَسَنَاءِ يُسْتَحْسَنُ الْعِقْدُ

ثانيًا: أن عائشة - رضي الله عنها - تتحلَّى به للرسول - عليه الصلاة والسلام - أشرف الخلق، فهو عقد ذو قيمة.

ثالثًا: أن الرسول ﷺ مربٌّ لأُمَّته بمقاله وفعاله؛ حتى يعلموا ما للزوجات من الحقوق، وأنه تجب مراعاتهن، وحتى يعرفوا قدر المال، فلا يضيعوه بلا فائدة.

فالمهم أنه حبسهم - عليه الصلاة والسلام - على هذا، وليس معهم ماء، والصلاة قد حانت، فما هو الحل؟

أنزل الله آية التيمم، فتيمموا بدلًا عن الماء، فكان فيها فرجٌ عظيمٌ، وهي مصداق قوله - تبارك وتعالى -: ﴿فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٥-٦]، وما أكثر الشواهد لهذه القاعدة العامة، في إرضاع المرأة المطلقة ولدها، يقول - عز وجل -: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْزُقْنَهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَأَتَمِرُوا بِهِنَّكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُوهَا ۖ فَلَنْ يَضِيعَ الْوَلَدُ، لَا بَدَ أَنْ يَيْسَرَ اللَّهُ مِنْ يَرْضَعَهُ، ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى﴾، والسين للقرب والتحقيق، فإذا تعاسر الأبوان في إرضاع الزوجة للولد في مقدار النفقة، أو ما أشبه ذلك، فالحل قريبٌ جدًا: ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى﴾ من أين؟ من فاطر السموات والأرض، يُيسر الله له ذلك؛ لأن وعد الله حقٌّ.

فقال أَسِيدُ بْنُ حُصَيْرٍ: «ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر»، والبركة هنا أن ضياع عقدِها صار سببًا لتفريج كُرْبَاتِ الناس، ونزول آية التيمم، وصدق - رضي الله عنه -، فآل أبي بكر لهم بَرَكَاتٌ، ليس على النبي ﷺ فقط،

بل وعلى الأمة أيضًا، ولو لم يكن من بركات آل أبي بكر على الأمة إلا خلافة أبي بكر لكفى بها بركة، وحصل بها خيرٌ كثيرٌ، فقتل أهل الردّة وعزة المسلمين وتولية الفاروق -رضي الله عنه-، هذه كلها من حسنات أبي بكر -رضي الله عنه- أنه حَسَمَ النزاع لولاية العهد لعمر -رضي الله عنه-، وأنه وضع الحق في نصابه تمامًا، ولهذا تُعدُّ خلافة عمر -رضي الله عنه- من مناقب أبي بكر -رضي الله عنه-، فبركتهم كثيرة.

وفي هذا التعبير دليل على أنه يجوز أن تقول لشخص: (هذه من بركتك) وما أشبه ذلك، إذا كان سببًا للخير، فإنَّ من الناس من يكون مباركًا، ويحصل على يديه من الخير والبركات ما لا يحصل لغيره، ومن الناس ما لا يكون كذلك، فإذا قلت لإنسان مثلاً: (هذه من بركاتك، أنك حضرت، وأحضرت فلانًا)، أو: (هذه من بركاتك، أنك أصلحت بين القوم) أو ما أشبه هذا؛ فإن ذلك لا بأس به.

أما إذا كان من بركات الميت، ولم يكن هذا الشيءُ وَقَعَ في زمنه، فهذا لا يجوز، لكن لو وقع في زمنه فلا بأس، ولهذا نحن الآن نقول: إن نزول آية التيمم من بركات عائشة، وهي من آل أبي بكر -رضي الله عنهم-.

والمقصود أنك إذا قلت: (هذا من بركة فلان) وهو ميّت، أنه إن كان حصل الشيءُ بعد موته فهو حرام ولا يجوز، بل قد يصل إلى حدِّ الشرك الأكبر، وإن كان شيءٌ حصل في حياته وكان سببًا له فهذا لا بأس به، كما لو أن شخصًا أشار على إنسان تاجر أن يبنّي مكتبةً لطلبة العلم، واستمرت هذه المكتبة يطالع فيها طلاب العلم ويتفعلون بها، ومات الرجل، فنقول: هذه من

بركة فلان، ولا بأس بذلك؛ لأنه حقاً هو الذي كان سبباً لوجودها.

فإن قال قائل: هل يجوز مصاحبة أهل الخير لالتماس البركة مثلاً؟

الجواب: إن كان هذا الرجل إذا صَحِبْتَهُ وجدتَ عنده خيراً، يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويعلمك ما لم تكن تعلم، فهذه بركة، أما مجرد صحبته يكون له بركة، فهذا غير صحيح.

«٤- فهم الآية على الوجه الصحيح.

مثال ذلك: قوله -تعالى-: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨] أي يسعى بينهما، فإن ظاهر قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ أن غاية أمر السعي بينهما أن يكون من قسم المباح، وفي صحيح البخاري^(١) عن عاصم بن سليمان قال: سألت أنس بن مالك -رضي الله عنه- عن الصفا والمروة، قال: كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما، فأنزل الله -تعالى-: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾، وبهذا عُرف أن نفي الجناح ليس المراد به بيان أصل حكم السعي، وإنما المراد نفي تخرجهم بامساكهم عنه، حيث كانوا يرون أنهما من أمر الجاهلية، أما أصل حكم السعي فقد تبين بقوله: ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحج، باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة؛ ومسلم: كتاب الحج، باب بيان أن السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج إلا به، رقم (١٢٧٨).

الشرح

هذه الآية إذا قرأها الإنسان أول ما يقرأها: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]، فإنه يظن أن السعي ليس بأمر مشروع، وغاية ما فيه أنه مباح، لكن إذا عرفنا سبب النزول، عرفنا أن المراد بنفي الجناح نفي التحرج الذي كان يصيبهم عند السعي بينهما، إذ كان السعي من أمر الجاهلية فتحرَّج عنه المسلمون، وقالوا: عبادة جاهلية فلا تطوف بها بين الصفا والمروة.

وفي صحيح البخاري عن عاصم بن سليمان قال: سألت أنس بن مالك -رضي الله عنه- عن الصفا والمروة فقال: «كنا نرى أنَّهما من أمر الجاهلية»، «نرى» يعني: نظن -أو «نرى» بمعنى: نعتقد ونعلم- أنَّهما من أمر الجاهلية، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما فصاروا يطوفون بالبيت ولا يسعون، فأنزل الله -تعالى-: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ﴾، فجعلهما من الشعائر، ويكون: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ نفيًا لما يُتَوَهَّم من الإثم.

فتبين أن المراد بنفي الجناح ليس بيان حكم أصل السعي، وإنما المراد به نفي التحرج الذي وقع في نفوسهم، أما حكم السعي فإنه يفهم من قوله: ﴿مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ﴾ فإذا كان من شعائر الله، فإن تعظيم شعائر الله من تقوى القلوب، فيكون أمرًا مطلوبًا.

فهذه أربعة فوائد لمعرفة أسباب النزول.

«عموم اللفظ وخصوص السبب:

إذا نزلت الآية لسبب خاص، ولفظها عامٌّ كان حكمها شاملاً لسببها، ولكل ما يتناوله لفظها، لأن القرآن نزل تشريعاً عاماً لجميع الأمة، فكانت العبرة بعموم لفظه، لا بخصوص سببه».

الشرح

أي: إذا ورد نص من الكتاب أو السنة على وجه العموم، وكان السبب خاصاً، فهل يختص الحكم بهذا السبب، أو يعمّه وغيره؟

الجواب: الثاني، أي: أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وهذه قاعدة معروفة، ولكن ليعلم أن خصوص السبب إذا كان وصفاً أو معنى من أجله ورد العام، فإنه يختص بهذا المعنى أو الوصف.

مثال ذلك: قال النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»^(١)، فلو أخذنا هذا اللفظ على عموميه، لكان الصوم في السفر مخالفاً للبر سواء شق، أم لم يشق، لكن سبب هذا الحديث أن النبي ﷺ رأى زحاماً، ورجلاً قد ظلّ عليه، والناس حوله ينظرون ماذا يحصل له، فقال «مَا هَذَا؟» قالوا: صائم، فقال: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»، فهذا

(١) أخرجه أحمد برقم (١٤٠١٧)، وأبو داود: كتاب الصوم، باب اختيار الفطر، رقم (٢٤٠٧)، والترمذي: كتاب الصوم، باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر، رقم (٧١٠)، والنسائي: كتاب الصيام، باب العلة التي من أجلها قيل ذلك، رقم (٢٢٥٧)، وأخرجه بتمامه البخاري: كتاب الصوم، باب قول النبي ﷺ لمن ظلل، رقم (١٩٤٦)، بلفظ: «ليس من البر الصوم في السفر»، وبنحوه عند مسلم: كتاب الصيام، باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر، رقم (١١١٥).

العموم يتنزل على من كانت حاله مثل حال هذا الرجل، بدليل أن الرسول -عليه الصلاة والسلام- كان يصوم في السفر.

وعليه فخصوص السبب إما أن يكون خصوصاً عينياً، أو خصوصاً وصفياً، فإن كان عينياً فإنه لا يُخصَّص به العموم قطعاً، وإن كان وصفيّاً فإنه يُخصَّص به العموم؛ لأن حقيقة الوصف أنه عامٌّ، فإذا قلنا: (ليس من البرّ الصيام في السفر) فهذا عامٌّ، لكنه خاصٌّ بحالٍ معينة، وهي حالٌ من يشقُّ عليه الصوم في السفر.

إذ قد يقول قائل: أنتم قعدتم قاعدة: (أنه ليس من البر الصيام في السفر)، كذلك قعدتم قاعدة: (أن العبرة بعموم اللفظ)، وهذا لفظٌ عامٌّ، ليس من البر الصيام في السفر مُطلقاً، فما الجواب؟

يقال: إن النبي ﷺ ذكره على حالٍ مخصوصةٍ، وهي حالٌ من شقَّ عليه الصوم.

«مثال ذلك: آيات اللعان، وهي قوله -تعالى-: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ٦- ٩]، ففي صحيح البخاري^(١) من حديث ابن عباس -رضي الله عنهما-: أن هلال بن أمية كذب امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحماء، فقال النبي ﷺ: «الْبَيِّنَةُ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الشهادات، باب إذا دُعي أو قُذف فله أن يلتمس البينة وينطلق لطلب البينة، رقم (٢٦٧١).

أَوْ حَدَّثَ فِي ظَهْرِكَ»، فقال هلالٌ: والذي بعثك بالحق إني لصادقٌ، فليُنزلنَّ الله ما يُبرئ ظهري من الحدِّ، فنزل جبريل، وأنزل عليه: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ﴾ [النور: ٦] فقرأ حتى بلغ: ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ٩] الحديث.

فهذه الآيات نزلت بسبب قذف هلال بن أمية لامرأته، لكن حكمها شامل له ولغيره، بدليل ما رواه البخاري من حديث سهل بن سعد -رضي الله عنه-، أن عويمر العجلاني جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، رجل وجد مع امرأته رجلاً أيقته فتقتلونه، أم كيف يصنع؟ فقال النبي ﷺ: «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ». فأمرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة بما سمى الله في كتابه، فلاعنها. الحديث^(١)، فجعل النبي ﷺ حُكْمَ هذه الآيات شاملاً لهلال بن أمية وغيره.

الشرح

اللَّعَانُ يكون بين الزوجين، وسببه قذف الزوج زوجته بالزنا، وسُمِّيَ لِعَانًا لأن الزوج يقول فيه: «وَأَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيَّ»، ولم يُسمَّ غضبًا لأن اللعان يُبتدأ به أولاً، ولأنه في حق الرجل، والرجل أشرف من المرأة، ففي صحيح البخاري من حديث ابن عباس -رضي الله عنهما- أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- بشريك بن سحماء، كلاهما صحابيٌّ، لكن الصحابة -رضي الله عنهم- ليسوا معصومين من كبائر الإثم والفواحش، فقد يُوجد فيهم من يزني، ويقتل النفس، ويشرب الخمر،

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله -عز وجل-: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ﴾، رقم (٤٧٤٥)؛ ومسلم: كتاب اللعان، رقم (١٤٩٢).

لكن هذه الأشياء التي تقع منهم لا بد أن يكون لها ما يكفرها، وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في كتابه (العقيدة الواسطية) أسباباً متعددة لتكفير ما وقع منهم من أشياء، منها:

١- أن الله قال لأهل بدر: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»، وتعلمون ما جرى في قصة حاطب وجاسوسيته على النبي ﷺ عند أهل مكة، لما قال عمر -رضي الله عنه-: «دعني أضرب عنقه»؛ لأن الجاسوس الذي يحس على المسلمين للكفار يجب وجوباً أن يقتل، حتى لو تاب؛ لأنه لو تاب فإن مضرته لا تنقطع، بل يُقتل حتى لا يعود غيره إلى ذلك.

لكن الرسول ﷺ منع عمر -رضي الله عنه- وقال له: «وَمَا يَذْرِيكَ أَنْ اللَّهَ تَعَالَى اطَّلَعَ إِلَى أَهْلِ بَدْرٍ، فَقَالَ: اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»، فوقع هذا الذنب مغفوراً من قِبَلِ، وقوله -تعالى-: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، أي: غفرت لكم ما تعملون بعد هذه المعركة التي أعز الله بها المسلمين عزاً عظيماً.

وفي زمن عمر -رضي الله عنه- شهد قومٌ على أحد الصحابة بأنه زانٍ، فأتى بهم عمر -رضي الله عنه- وقال لهم: أتشهدون؟ قالوا: نعم نشهد. فقال لهم عمر: أتشهدون أنكم رأيتم ذكره في فرج المرأة؟ فقال ثلاثة منهم: نعم نشهد، فثبتوا على هذه الشهادة، أما الرابع فلما جاء يشهد قال له المشهود عليه: اتق الله، اتق الله، والله لو كنت بين أفخاذنا ما شهدت بهذه الشهادة. فقال: أنا رأيت إستمناً تنبو وذكراً ينزو، يعني رجلاً ينزو، لكن لا أستطيع أن أشهد أن ذكره كان في فرجها، فكبر عمر تكبيراً عظيماً أن نجى الله أحداً

الصحابة من هذه الفرية، ثم جلد الثلاثة ثمانين جلدة، وبرأ الرابع، وبرأ المكدوب عليه^(١).

ونحن نقول: «المكدوب عليه» بملاً أفواهنا؛ لقوله - تعالى -: ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهْدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ [النور: ١٣].

وهالُلُ بْنُ أُمِيَّةٍ - رضي الله عنه - وهو أحد الثلاثة الذين نزلت توبتهم من عند الله - عز وجل - قال له النبي ﷺ: «الْبَيِّنَةُ، أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ»، فقال هالُلُ - رضي الله عنه -: «والذي بعثك بالحق إني لصادق، فليُنزلنَّ الله ما يُبرئ ظهري من الحدِّ»، وهذا ثقة بالله، وحسن ظنُّ به - عز وجل -، أكَّد أن الله سينزل ذلك، بالقسم واللام ونون التوكيد: «فليُنزلنَّ الله»؛ لأنَّ هذه الجملة مؤكَّدة بالمؤكدات الثلاثة: القسم، واللام، ونون التوكيد، فنزل جبريل - عليه السلام -، وأنزل عليه: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ...﴾، فقرأ حتى بلغ: ﴿كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾، قال: فهذه الآيات نزلت بسبب قذف هلالِ بْنِ أُمِيَّةٍ لامرأته؛ لكنَّ حُكْمَهَا شَامِلٌ له ولغيره.

قوله: «الْبَيِّنَةُ» بالفتح، ويجوز بالضم «الْبَيِّنَةُ»، فأما على النصب فالمعنى «أقم البينة»، وأما على الرفع فالتقدير: «عليك البينة».

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ يعني: بالزنا، يقول الرجل: إِنَّ امْرَأَتَهُ زَنْتَ فيقال: أقم البينة، فإن أقام علم الحكم، بأنه يقام عليها الحدُّ، وإذا لم يقم البينة، سألناها، فإن أقرَّت ثبت الحكم بإقرارها وحُدَّتْ، وإن أنكرت جرى

(١) الحاوي الكبير للماوردي (١٣/٤٨٣)، والمجموع للنووي (٢٠/٢٥٢).

اللعان، ومن هذه النقطة يختلف قذف الزوجة وقذف غيرها؛ لأن قذف غيرها إذا وصل إلى هذه النقطة جُلِدَ القاذفُ ثمانين جلدةً، ولو كان من أعدل الناس، ولو كان المتهم أهلاً للزنا.

وفي هذه النقطة يختلف الزوج وغيره، نقول للزوج: إن لم تقم البيّنة، ولم تُقِرَّ المرأةُ فعليك اللعان، وكيفية اللعان: أن يأتي بهما القاضي ويقول للزوج: لا عِنْ، فقل أربع مرات: (أشهد بالله أن زوجتي هذه قد زنت)، ويقول في الخامسة: (وأن لعنة الله عليّ إن كنت من الكاذبين)، ثم يقال لها: لا عِنْني أنت، فتشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين، وفي الخامسة: وأن غضب الله عليها إن كان من الصادقين، هذا هو اللعان، وإذا تمّ وجب التفريق بين الرجل والمرأة، وحُرِّمَتْ عليه تحريماً مؤبداً.

وفي قوله: «وجد مع امرأته رجلاً أيقّتلته فتقتلونه، أم كيف يصنع؟» نقول: لو قتل الزوج هذا الرجل وهو على امرأته، فإنه لا يُقْتَل، لكن قوله: «فتقتلونه» يعني: إذا لم يقم بيّنة، أما إذا أقام بيّنة فإنه لا يقتل، يعني: إنسان دخل البيت -والعياذ بالله- وجد رجلاً على زوجته يفعل بها، فأخذ السيف فَقَدَّ الرجل نصفين، فقتل الرجل، هل يُقتل هذا الزوج أو لا؟ نقول: لا يُقتل إذا ثبت ذلك بيّنة، فإن لم يثبت فإنه يقتل.

وعلى هذا تنزّل الأحاديث، ولا يكفي اللعان؛ لأنها قد تكون مكرهة، والبيّنة أن يأتي بشهود يشهدون بأنهم رأوا هذا الرجل المقتول على هذه المرأة التي هي زوج القاتل، فإن سعد بن عباد لما نزل قول الله -سبحانه وتعالى-: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، قال

يا رسول الله: كيف يكون هذا؟! أجد لكع بن لكع على زوجتي، وأذهب لأجبيء بأربعة شهداء؟! فقال النبي ﷺ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَغَيْرُ مَنْ سَعْدٍ، وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنِّي»^(١)، فأقره النبي -عليه الصلاة والسلام-، وبَيَّنَّ أَنَّ هَذَا غَيْرَةً، فَإِذَا كَانَتْ غَيْرَةُ سَعْدٍ تَقْتَضِي أَنْ يَضْرِبَهُ بِالسِّيفِ غَيْرَ مُصْفَحٍ، يَعْنِي: بِحَدِّهِ وَلَيْسَ بِصَفْحَتِهِ، فَكَذَلِكَ أَنَا.

وقد وقعت هذه المسألة في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب -رضي الله عنه-، فادَّعى أولياءُ المقتول على القاتل، فدافع القاتل عن نفسه، وقال: يا أمير المؤمنين إن كان أحدٌ بين فخذي امرأتي فقتلته فثبت ذلك، فأخذ عمر سيفه، أي: سيفَ الرجل وهزَّه، وقال: إن عادوا فعُدُّ^(٢).

ولكن إذا لم تكن بينة، فهل يُقتل هذا الزوج الذي ادَّعى أن الرجل كان يزني بامرأته، وقتله حين زناه بها؟

الجواب: نعم يُقتل، وقال شيخ الإسلام -رحمه الله-: «لا يقتل»^(٣)؛ لأنَّ الغالب في مثل هذا الحال أنه لا يمكن إقامة البينة عليها، إذ إن الزاني -والعياذ بالله- لن يزني بامرأة الرجل علناً، وإنما يزني بها في خفاء، فتتعذر إقامة البينة، قال شيخ الإسلام -رحمه الله-: «ويجب النظر إلى حال الرجل، إن كان من أهل الخير والصلاح، وصاحبه المقتول من أهل الشر والفساد، فيقبل قوله، وإلا فلا يقبل»، وهذا القول هو الراجح؛ لأنَّ الحكم بالقرائن

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحدود، باب من رأى مع امرأته رجلاً فقتله، رقم (٦٨٤٦)، ومسلم: كتاب اللعان، رقم (١٤٩٨).

(٢) حلية الأولياء (٤/٣٢١-٣٢٢).

(٣) مجموع الفتاوى (١٦٨/٣٤).

قد ثبت في الشرائع السابقة، وفي شريعتنا أيضًا.

وفي قصة يوسف -عليه السلام- قال الشاهد الذي حكم: ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ﴾ -يعني يوسف -عليه السلام- ﴿قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٢٦]، فحكم بالقرائن.

وسليمان بن داود -عليهما السلام- لما تنازعت امرأتان في طفل، وكانتا قد خرجتا إلى البر، فأكل الذئبُ ولدَ إحداهما، فتنازعتا عند داود -عليه الصلاة والسلام- وحكم به للكبرى، ثم حكم بينهما سليمان بحكم آخر، فدعا بالسكين، وقال: كل منكما تدعي الولد، فنحن نشقه إلى نصفين، وكل واحدة نعطيها النصف، أما الكبيرة فباركت هذا الحكم ووافقت عليه؛ لأنه إذا مات فولدُها قد مات من قبل، وأما الصغيرة فقالت: لا، يا نبي الله، الولدُ لها. فحكم سليمان -عليه السلام- به للصغرى^(١).

(١) أخرجه البخاري: كتاب الفرائض، باب إذا ادعت المرأة ابنًا، رقم (٦٧٦٩)، ومسلم: كتاب الأقضية، باب بيان اختلاف المجتهدين، رقم (١٧٢٢).

٤- المكي والمدني

«نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مَفْرَقًا فِي خِلَالِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً، قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَهَا بِمَكَّةَ، قَالَ اللَّهُ -تعالى-: ﴿وَقُرْءَانَا فَرَقْتَهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلاً﴾ [الإسراء: ١٠٦]، وَلِذَلِكَ قَسَمَ الْعُلَمَاءُ -رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى- الْقُرْآنَ إِلَى قَسْمَيْنِ: مَكِّي وَمَدَنِي:

فالمكي: ما نزل على النبي ﷺ قبل هجرته إلى المدينة.

والمدني: ما نزل على النبي ﷺ بعد هجرته إلى المدينة.

وعلى هذا فقوله -تعالى-: ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] من القسم المدني، وإن كانت قد نزلت على النبي ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِعَرَفَةَ، ففِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ^(١) عَنْ عُمَرَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَنَّهُ قَالَ: قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، نَزَلَتْ وَهُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ.

الشرح

نزل القرآن على النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- مفرقاً في خلال ثلاثٍ وعشرين سنة؛ لأنه ابتداء نزوله وله أربعون سنة، وتوفي وله ثلاث وستون سنة، فيكون زمنُ إنزال القرآن ثلاثاً وعشرين سنة، قضى النبي -عليه الصلاة والسلام- أكثرها بمكة: ثلاث عشرة سنة، وعشر سنوات في المدينة.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه، رقم (٤٥)، ومسلم: كتاب التفسير، باب في تفسير آيات متفرقة، رقم (٣٠١٥).

قال الله - تعالى - : ﴿وَقَرَأْنَا مَا فَرَّقْنَاهُ﴾ أي: فرقناه وجعلناه مفرقاً، ﴿لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، يعني: على مهل، فيقرؤونه شيئاً فشيئاً، فيرسخ في قلوبهم، ويكون عملهم به أيضاً ليس جملةً واحدةً، بل على التدريج: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾، قال العلماء: يعني نزلناه شيئاً فشيئاً.

والقرآن الكريم ينقسم إلى: مكّي ومدني، هذا هو الذي عليه الجمهور، ولم يعبؤوا بالمكان المعين؛ لأن ذلك يشق، فإن هناك آيات كثيرة نزلت على النبي ﷺ في أسفاره، فلو قلنا: إن الآية قد تكون بحسب المكان الذي نزلت فيه على الرسول - عليه الصلاة والسلام - من برٍّ، أو مدينة؛ لشق ذلك، ولكن العلماء قسموه إلى قسمين: مكّي ومدني، فما كان قبل الهجرة فهو مكّي، وما كان بعدها فهو مدني، وهذا التقسيم هو الصحيح، وهو الراجح، وبناءً على ذلك نقول: إن قوله - تعالى - : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ من القسم المدني، مع أنه نزل بعرفة، وعرفة تابعة لمكة، وهذا القول هو الراجح.

وقوله: ﴿الْيَوْمَ﴾ «أل» هنا للعهد الحضوريّ، ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ يعني: جعلته كاملاً، ﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بإكمال الدين، ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، يعني: ولا أرضى غيره، ويدل على هذا قوله - تعالى - : ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]، يقول هذا من القسم المدني، وإن كانت قد نزلت على النبي ﷺ في حجة الوداع بعرفة، ففي صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال: «قد عرفنا ذلك اليوم، والمكان الذي نزلت فيه على النبي ﷺ، نزلت وهو قائم بعرفة، يوم الجمعة»، فصار فيها شرف الزمان من وجهين: أنه يوم عرفة، وأنه يوم جمعة، وشرف

المكان أيضاً؛ لأن عرفة هي المشعر الحلال، قال ذلك - رضي الله عنه - ردّاً على قول يهوديّ، قال له: «لقد نزلت عليكم آية، لو نزلت على يهود لاتخذوا ذلك اليوم عيداً»، فبيّن عمر - رضي الله عنه - أنها نزلت في يوم عيد: يوم الجمعة، ويوم عيد: يوم عرفة، يوم عيد للحجاج، فقد نزلت في يومي عيد.

«ويتميز القسم المكي عن المدني من حيث الأسلوب والموضوع:

أ- أما من حيث الأسلوب فهو:

١ - الغالب في المكيّ قوة الأسلوب، وشدة الخطاب؛ لأن غالب المخاطبين مُعْرِضُونَ مستكبرون، ولا يليق بهم إلا ذلك، اقرأ سورتي المدثر، والقمر. أما المدني: فالغالب في أسلوبه اللين، وسهولة الخطاب؛ لأن غالب المخاطبين مُقْبِلُونَ مُنْقَادُونَ، اقرأ سورة المائدة.

٢ - الغالب في المكيّ قِصَرُ الآيات، وقوة المحاجة؛ لأن غالب المخاطبين معاندون مشاققون، فخطبوا بما تقتضيه حالهم، اقرأ سورة الطور.

أما المدني: فالغالب فيه طول الآيات، وذكر الأحكام مرسلّة بدون محاجة؛ لأن حالهم تقتضي ذلك، اقرأ آية الدّين في سورة البقرة.

الشرح

يتميز القسم المكي عن المدني من حيث الأسلوب والموضوع؛ لأن كل واحدٍ منهما له مميزات، حتى يكاد الإنسان الذي يقرأ القرآن ويكرره دائماً يعرف أن هذه الآية مكيّة أو مدنيّة، أو السورة مكية أو مدنية، وإن لم يرجع

إلى التاريخ؛ لأن مَنْ داوم على الشيء وكرّره صار في نفسه انطباعٌ في معرفته بدون أن يبحث عن أصله وثبوته.

ولهذا نجد العلماء الحفاظ ربما يحكمون على الحديث بأنه موضوع، وإن لم يُراجعوا سنده، وذلك من أسلوبه وموضوعه، وما أشبه ذلك، لكن هذا يحتاج إلى أن يكون الإنسان دائماً يكرر كلام النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-.

ونجد أيضاً أن بعض الناس يكون يكثر المطالعة في كتب بعض المؤلفين كشيخ الإسلام ابن تيمية، فإذا مرّ عليه كلام شيخ الإسلام ابن تيمية عرفه، وإذا نسب إليه كلام ولكنه ليس على أسلوبه عرف أنه ليس من كلامه.

لكن لا بد لهذا من الممارسة الكثيرة للقرآن الكريم حتى تعرف المكي والمدني.

والمكي والمدني يتميز بعضه عن بعض في هذين المعنيين:

الأول: الغالب في المكي قوة الأسلوب، وشدة التعبير، وقوة المحاجة؛ لأنه يخاطب قوماً مستكبرين يحتاجون إلى شدة في الخطاب، وغلظة في المقال، ومحاجة؛ لأن هذا هو اللائق بحالهم، ولذلك تجد البلاغة في الحقيقة: أن يأتي الكلام مطابقاً لمقتضى الحال، ومقتضى الحال بالنسبة للمكي، أن يكون قوياً شديداً فيه المحاجة، والمناظرة... إلى آخره.

وأما المدني: فالغالب في أسلوبه اللين، وسهولة الخطاب، لكن أحال المؤلف إلى سورتي المدثر والقمر، فسورة المدثر فيها شدة الأسلوب، كقوله -تعالى-: ﴿فَإِذَا نُفِثَ فِي الْقَوَارِيرِ ۝٨ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝٩ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۝١٠﴾

ذَرَفِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيدًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ، مَا لَا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهَّدْتُ لَهُ، تَمْهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهُ، كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴿١٦﴾ سَأَرْهُقُهُ، صَعُودًا ﴿١٧﴾ إِنَّهُ، فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنَّ هَذَا، إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ﴿٢٤﴾ إِنْ هَذَا، إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ [المدر: ٨-٢٥]، ما العقوبة؟ ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَقَرُ ﴿٢٧﴾ لَا بُقَى وَلَا نَذْرُ ﴿٢٨﴾ لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرِ ﴿٣٠﴾ [المدر: ٢٦-٣٠]، هذا كلام عظيم جدًا قوي في التهديد والإنذار، أما القمر فكذلك أيضًا إذا تأملتها وجدتها في غاية القوة في الأسلوب، وانظر إلى قصة نوح ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ [القمر: ١١-١٢]، تأمل هذه الكلمات العظيمة لم يقل: «فجرنا عيونًا في الأرض»، بل الأرض كلها كانت عيونًا تنبع، حتى التنور الذي هو محل الإيقاد، وهو أبعد ما يكون من الماء، صار هذا التنور يفور ماءً.

وفي عاد ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١١﴾ تَنَزَّعُ النَّاسُ ظَنَنِهِمْ أَعْمَازُ تَخَلَّ مُنْقَعِرٍ ﴿١٢﴾ [القمر: ١٩-٢٠]، إلى قول الله -تبارك وتعالى- في آخر الأُمم في قوم فرعون: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴿٤٤﴾ [القمر: ٤٣-٤٤]، والجواب على قولهم هذا ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾ [القمر: ٤٥-٤٦]، ثم ذكر أن المجرمين يسحبون في النار على وجوههم، ويقال لهم: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾؛ لأنه يخاطب قومًا عتاةً مستكبرين يحتاجون إلى هذا الأسلوب الشديد العظيم، الذي يناسب حال المشركين؛ لأنهم أشداء على المؤمنين مستكبرون عن طاعة رب العالمين، ولكل مقام مقال، ولهذا أنت في مخاطبتك للناس العادية، تخاطب

هذا باللين، وهذا حسب ما يقتضيه المقام والحال.

الغالب في المكي قصر الآيات، وقوة الحاجة؛ لأن غالب المخاطبين معاندون مشاقون، فخطبوا بما تقتضيه حالهم.

اقرأ سورة الواقعة، قوله - تعالى -: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ٥٨﴾ ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ ٥٩﴾ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾﴾ [الواقعة: ٥٨-٦٢]، ولهذا لما سمع جبير بن مطعم - رضي الله عنه - هذه الآية: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]، قال: كاد قلبي يطير لأنَّ الْحَاجَّةَ قَوِيَّةٌ، قال - تعالى -: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ٣٥﴾ ﴿أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ٣٦﴾ ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ ٣٧﴾ ﴿الْأَمْوَالِ وَالنَّفَقَاتِ ٣٨﴾ ﴿أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ٣٩﴾، عندهم قوة السلطان، ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَعْمُونَ فِيهِ ٤٠﴾ فإن كان ﴿قَلْبَاتٍ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ٤١﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُنْقَلُونَ ٤٣﴾ - والرسول - عليه الصلاة والسلام - لا يسألهم أجراً بل يعطيهم أجراً أليس يعطي المؤلف قلوبهم الأموال الكثيرة - ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ٤٤﴾ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٤٥﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٦﴾﴾ جملة اسمية مؤكدة بضمير الفصل ﴿هُمُ﴾.

أما المدني فبالعكس؛ لأن الغالب فيه طول الآيات، وذكر الأحكام مرسلة بدون محاجة، والأسلوب فيه سهل لين؛ لأنه يخاطب المهاجرين، والمهاجرون ليس عندهم استكبار، بل عندهم القبول والإذعان فصار المناسب لمخاطبتهم اللين وهم قوم مؤمنون مقبلون على القرآن الكريم، فآية

الدَّيْنِ في سورة البقرة طويلة وسهلة، وليس فيها إلا أحكام وتوجيه؛ لأن القوم منقادون مستسلمون، لا يُناظرون ولا يُجادلون.

فسبحان الله العظيم أن جعل القرآن مناسباً تماماً لمقتضى الحال، وهذا غاية ما يكون من البلاغة.

والمؤلف يحيل على الآيات أو على السور التي تدل على هذا، فإن قال قائل: هل يرد في السور المكية آياتٌ مدنية؟

الجواب: هذا محتمل، لكن إذا تتبعها الإنسان، وكان سنده صحيحاً قبلت، وإلا فالأصل أن السور المكية كلها مكية، وأن السور المدنية كلها مدنية، فهذه الاستثناءات التي تذكر غير مُسَلَّم بها، حتى يتبين أنها بسند صحيح.

«ب- وأما من حيث الموضوع فهو:

١- الغالب في المكيِّ تقرير التوحيد والعقيدة السليمة، خصوصاً ما يتعلق بتوحيد الألوهية والإيمان بالبعث؛ لأن غالب المخاطبين ينكرون ذلك.

أما المدني: فالغالب فيه تفصيل العبادات والمعاملات؛ لأن المخاطبين قد تقرر في نفوسهم التوحيد والعقيدة السليمة، فهم في حاجة لتفصيل العبادات والمعاملات».

الشرح

هذا من حيث الموضوع:

الغالب في المكي هو تقرير توحيد الله - عز وجل - وتقرير العقيدة، لا سيما فيما يتعلق بتوحيد الألوهية والإيمان باليوم الآخر؛ لأن أكثرهم ينكر هذا، يقولون للرسول - عليه الصلاة والسلام -: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ﴾ [ص: ٥]، ويقولون في البعث: ﴿قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَأْتِ الْمُبْعُوثُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٢] فهم ينكرون هذا وهذا، فلذلك جاءت آيات السور المكية مقررّة لهذا المعنى؛ لأن الحال تقتضي ذلك.

ولهذا يُبَدِّئُ الله ويعيد في إثبات البعث؛ لأن القوم ينكرونه، حتى يحیی أحدهم إلى الرسول - عليه الصلاة والسلام - بعظام بالية يفتتها بين يديه، ويقول: من يحيي العظام وهي رميم؟! فقال الله - عز وجل -: ﴿يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩] وهذا دليل أول؛ لأن القادر على ابتدائها قادرٌ على إعادتها، كما قال الله - عز وجل -: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الروم: ٢٧]، وهذا دليل ثانٍ، وقوله - تعالى -: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: ٨٠] وهذا دليل ثالث، ووجه الدلالة: أن الشجر الأخضر فيه رطوبة وبرودة، فكيف تتولد من الرطوبة والبرودة حرارة ويبوسة؟ هذا من أعظم ما يكون من القدرة، ثم أكد سبحانه فقال: ﴿فَإِذَا أَنْشَأْنَاهُ تَوْفِدُونَ﴾، ولا يمكنكم إنكار هذا، أنتم تستعملونه وتوقدون منه: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [يس: ٨١]؟ الجواب: بلى.

وأيضاً هناك دليلٌ رابعٌ، وهو قوله -تعالى-: ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ .
والدليل الخامس: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

والسادس انظر إلى القدرة العظيمة الإلهية أنها زجرة واحدة تقيم الناس من قبورهم، يقول الله -عز وجل-: ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٥٣]، كلهم، لا يتخلف أحدٌ، وهل يتباطأ المخلوق: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَجِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: ٥٠] -سبحان الله العظيم، والله أكبر- ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يس: ٨٣]، والذي بيده ملكوت كل شيء منزه عن العجز -عز وجل-، ﴿وَالَّذِي يُرْجِعُونَ﴾ هذا أيضاً دليل، وجه الدلالة: أنه لو لم نرجع إلى الله -عز وجل- وكان منتهى أمرنا أن ندفن تحت التراب لكان هذا منافياً للحكمة، فلا بد من الرجوع إلى الله -عز وجل- فيحاسبنا على أعمالنا.

كذلك أيضاً القدرة على البعث، ذكر الله -عز وجل- في القدرة على البعث أدلة حسية، يقول الله -عز وجل-: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾، ﴿اهْتَزَّتْ﴾ بأشجارها وزرعها ﴿وَرَبَتْ﴾ علت، قيل: إن علوها هو قشرة الأرض، يدفعها النبات، وقيل: إن علوها علو النبات: ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيٍ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩].

فالمهم أن الآيات المكية لها وضع خاص في المحاجة والمجادلة.

أما المدني فبالعكس؛ فيه تفصيل العبادات، والمعاملات، وآداب الجلوس، وآداب دخول البيوت، وما أشبه ذلك؛ لأن الناس قد استقر في قلوبهم التوحيد والعقيدة السليمة، ولم يبقَ عليهم إلا التفصيل في العبادات والمعاملات.

«٢- الإفاضة في ذكر الجهاد وأحكامه، والمنافقين وأحوالهم، في القسم المدني لاقتضاء الحال، ذلك حيث شرع الجهاد، وظهر النفاق، بخلاف القسم المكي».

الشرح

قوله: «الإفاضة في ذكر الجهاد وأحكامه» أي: الكثرة والتطويل في ذكر الجهاد وأحكامه، والناس في مكة لا يحتاجون إلى هذا؛ لأنهم لم يؤمروا بالجهاد، ولا يستطيعون الجهاد أيضاً، لكن في المدينة أمروا بالجهاد وكانوا يستطيعون الجهاد، ولهذا تجد الآيات مفرطة ومكثرة في الكلام عن الجهاد حثاً عليه، وترغيباً فيه، وتبييناً لأحكامه، بخلاف السور المكية.

كذلك المنافقون: لا تكاد تجد في الآيات المكية ذكراً للمنافقين، ولكن قوله - تعالى -: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ [العنكبوت: ١١] هذه في سورة العنكبوت وهي مكية، لكن الإفاضة في ذكر المنافقين والتحدث عنهم لا يوجد إلا في السور المدنية، والسبب في ذلك؛ أن النفاق لم يبرز إلا في المدينة، ويظهر بروزه بعد غزوة بدر، حين انتصر المسلمون ورأى المنافقون أنهم مخذولون، فصاروا يظهرن أنهم مؤمنون وهم منافقون: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ﴾ [البقرة: ١٤].

«فوائد معرفة المدني والمكي:

معرفة المكي والمدني نوع من أنواع علوم القرآن المهمة، وذلك لأن فيها فوائد منها:

١ - ظهور بلاغة القرآن في أعلى مراتبها، حيث يخاطب كل قوم بما تقتضيه حالهم من قوة وشدة، أو لين وسهولة».

الشرح

وهذه من أهم الفوائد، أن نعرف أن القرآن أبلغ ما يكون في الكلام؛ لأنه يخاطب كل قوم بما تقتضيه حالهم.

ويتفرع على هذه الفائدة: أن نسلك مسلك القرآن، فنخاطب كل قوم بما تقتضيه حالهم؛ لأن هذا هو البلاغة، وهذا هو الأفضل، فلا يستوي الجاهل جهلاً بسيطاً، الذي يأتي بأدنى سبب، والعالم المعاند، فالثاني: يُعامل بشدة، والأول يُعامل بلين.

«٢ - ظهور حكمة التشريع في أسمى غاياته، حيث يتدرج شيئاً فشيئاً بحسب الأهم، على ما تقتضيه حال المخاطبين، واستعدادهم للقبول والتنفيذ».

الشرح

وهذا أيضاً من الفوائد: أن نعرف حكمة التشريع، ومن المعلوم أنه لو جاء الشرع دفعة واحدة والناس بعيدون عن الشرع فإنه يصعب، لكن نجد

أنه يأتي شيئاً فشيئاً، مثلاً: لم يفرض الصيام، ولم تفرض الزكاة، ولم يفرض الحج، وفي الآيات المدنية فُرض هذا وبُيِّن.

وهل الحكمة أن نبدأ بالأهم فالهم، أو بالمهم دون الأهم؟

البدء بالأهم فالهم هو الحكمة في التشريع، وهل ينطبق هذا على حال المدعو؟

والجواب: نعم، بمعنى أننا إذا رأينا شخصاً عنده منكرات متعددة فنبدأ عند نصيحته بالأمر الأهم فالهم، وأيضاً في الأوامر لا نعطيه الأوامر جملة، بل نعطيه الأوامر شيئاً فشيئاً حتى يلين.

ومن ذلك لو أن رجلاً ذهب إلى قوم يدعوهم إلى الله - عز وجل -، ورأى ما هم عليه من البدع والخرافات والأشياء، وأراد أن يتكلم بأشياء يطمئنون إليها أولاً، مثل أن يتكلم عن الصلاة، أو عن الجنة، أو عن النار، وبأشياء متفق عليها حتى تلين قلوبهم لموعظته، ولا يبدأ من أول الأمر يقول لهم: أيها المبتدعون المخالفون الضاللون، كل بدعة ضلالة؛ لأنه لو بدأ بمهاجمتهم ما قبلوا منه، وانظر إلى قوله - تعالى -: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

فابدأ - أولاً - بالشيء المتفق عليه، الذي لا يكون فيه معارضة، وفتح لهم أبواب العلم التي أعطاك الله؛ حتى يعرفوا أنك رجل عالم، ويُقبلوا عليك ويُقبلوا منك.

«٣- تربية الدعاة إلى الله تعالى، وتوجيههم إلى أن يتبعوا ما سلكه القرآن في الأسلوب والموضوع، من حيث المخاطبين، بحيث يبدأ بالأهم فالمهم، وتُستعمل الشدة في موضعها، والسهولة في موضعها».

الشرح

الإنسان الحكيم الذي آتاه الله الحكمة ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾، يعرف كيف يتصرف، انظر إلى حال الرسول ﷺ يُنزل الجاهل منزله، ومن يظهر منه العناد منزله، وجاء رجلٌ أعرابيٌّ فاحتاج إلى قضاء الحاجة فتنحى ناحية المسجد، وجعل يبول، يظن أن المسجد كالبرّ الخالي، فصاح به الناس وزجروه، فنهاهم النبي ﷺ، قال: «لَا تُزِرُّمُوهُ»، يعني: دعوه يقضي بوله، فلما قضى بوله أمر النبي ﷺ أن يُراق على بوله ذنوبٌ من ماء، فزالت المفسدة من هذا البول بتطهيره، ثم دعا الرجل، وقال له: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لَشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ، وَلَا الْقَذَرِ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ -عَزَّ وَجَلَّ-، وَالصَّلَاةِ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ»، فأنشرح صدرُ الأعرابيِّ لكلام النبي ﷺ، وكان قد ضاق صدره بزجر الصحابة له، فظهر ما في الباطن على اللسان، وقال: «اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا»^(١)، فضيق الرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء؛ لأن هؤلاء الصحابة ضيقوا صدره، لكن الصحابة معذورون؛ لأن هذا مُنكرٌ يجب إنكاره، إلا أن الحكمة فيما فعله الرسول -عليه الصلاة والسلام-، ويقول العلماء: لو قام هذا الرجل

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، رقم (٦٠١٠)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات، رقم (٢٨٥).

من بوله صارَ هناك مفاسد، منها:

أولاً: أنه لو قام إما أن يكون كاشفاً عورته لثلا يصيب ثيابه البول، وهذه مفسدة، وإما أن يغطي عورته فيصيب ثيابه البول، وهذه مفسدة.

ثانياً: إذا قطع بوله كان ضرراً على قنوات البول؛ لأنها ستحبس بعد أن انصب البول من المثانة فيها، وهذا يؤدي إلى ضرر.

ثالثاً: لو قام فلربما تساقطت نقط من البول فتتسع رقعة النجاسة.

فانظر إلى الحكمة النبوية، كيف كانت هي المطابقة في حال هذا الأعرابي.

أما الموضع الثاني فهو موضع الشدة: فإن النبي ﷺ بعث رجلاً يقال له عبد الله بن اللثبية على الصدقة، فلما رجع بإبل الصدقة قال: هذا لكم وهذا لي، غضب النبي -عليه الصلاة والسلام- وخطب وقال: «مَا بَالُ الْعَامِلِ نَسْتَعْمِلُهُ فَيَأْتِينَا فَيَقُولُ: هَذَا مِنْ عَمَلِكُمْ، وَهَذَا أُهْدِيَ لِي، أَفَلَا قَعَدَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ فَنَظَرَ: هَلْ يُنْهَدَى لَهُ أَمْ لَا؟»^(١)، فهذه كلمات قوية لأن المقام يقتضي ذلك.

ولما رأى رجلاً عليه خاتم ذهب وكان خاتم الذهب محرماً أخذ بيده الكريمة الخاتم ونزعه ورماه وهذا أسلوب شديد وقال: «يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ»^(٢)، ولما انصرف النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- قالوا للرجل: خُذْ خَاتَمَكَ، انتفع به، قال: والله لا آخذ خاتماً رمى به النبي ﷺ، غضباً على نفسه أن وصلت الحال إلى هذا.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحيل، باب احتيال العامل ليهدي له، رقم (٦٩٧٩)، ومسلم: كتاب الإمارة، باب تحريم هدايا العمال، رقم (١٨٣٢).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم خاتم الذهب على الرجال، رقم (٢٠٩٠).

إذن: أرجو من إخواني الدعاة - وأسأل الله أن يجعلنا من دعاة الخير وأنصاره - أن نستعمل هذا الأمر، وأن نتأني ونصبر على ما ينالنا من الأذى، ونصبر على ما كان عليه إخواننا المدعوون من المخالفة؛ لأنه لا يمكن أن تتغير الأمور وتصلح بين عشية وضحاها.

إذن: ينبغي أن يتخذ المنهج القرآني منهجاً إلى الدعوة إلى الله، بحيث ندرج شيئاً فشيئاً، فنبدأ بالأهم ثم المهم، فإذا رأينا مفترطاً في الصلاة، ومفترطاً في الصيام، فنبدأ بالصلاة؛ لأنها أهم، وإذا رأينا مفترطاً في صلاة الفريضة، ويتقن صلاة النافلة - كما يوجد في كثير من الناس الآن، نجده في صلاة النافلة يطمئن، ويكثر من التسبيح، وفي الفريضة لا يطمئن - فإننا ننصحه، فيبدأ بالفريضة؛ لأنها أهم، فمن حيث الأسلوب والموضوع، ينبغي للإنسان أن يراعي ذلك؛ حتى يكون موافقاً للقرآن الكريم من جهة التربية.

«٤ - تمييز النسخ من المنسوخ فيما لو وردت آيتان مكية ومدنية، يتحقق فيهما شروط النسخ، فإن المدنية ناسخة للمكية، لتأخر المدنية عنها».

الشرح

تقدم أن المكيّ: هو ما نزل قبل الهجرة، والمدنيّ: هو ما نزل بعد الهجرة، فإذا وجدنا آيتين متعارضتين لا يمكن الجمع بينهما، فإننا نعمل بالنسخ، ونقول: الآيات المدنية ناسخة للآيات المكية، والنسخ ثابت في الشريعة الإسلامية، وفيما قبلها أيضاً، اقرأ قول الله - تعالى -: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ. [آل عمران: ٩٣]، واقرأ قوله -تعالى-: ﴿فَيُظْلَمَ
مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٦٠]، كانت في الأول
حلالاً ثُمَّ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمْ، واقرأ قوله تعالى عن عيسى -عليه السلام-:
﴿وَلَا أُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ فالنسخ ثابت في جميع الشرائع،
لكن له شروط.

ومن أهم شروط النسخ: أن نعلم التاريخ، أي: أن هذا بعد هذا، فإن
جَهِلْنَا فلا يجوز أن نقول: هذا ناسخ لهذا؛ لأن معنى النسخ أن هذا النص
الآخر باطلٌ مُلغى؛ لأن النسخ فيه إلغاء، ولا يسوغ لإنسان إذا عجز عن
الجمع بين النصين أن يلجأ إلى مصعد وعر فيقول هذا منسوخ.

وما أكثر هذا في عبارات كثير من الناس، تجده إذا عجز عن الجمع
يقول: إنه منسوخ، وهذا غلط عظيم؛ لأن قولك: هذا منسوخ، يتضمن
الكذب على الله -عز وجل- أنه نسخ هذا بهذا؛ فأبطل الحكم الأول وأثبت
الثاني.

ويقول ابن القيم -رحمه الله- أن النسخ لا يبلغ أكثر من عشر
مواضع^(١)، مع أنك لو أردت أن تنظر إلى كلام كثير من العلماء لوجدت
أشياء كثيرة، وذلك أن بعض الناس إذا عجز عن الجمع بين النصوص قال:
هذا منسوخ.

(١) إعلام الموقعين عن رب العالمين (٤/ ٢٥٨).

«الحكمة من نزول القرآن الكريم مُفَرَّقًا:

من تقسيم القرآن إلى مكّي ومدني، يتبين أنه نزل على النبي ﷺ مفرقًا. ولنزوله على هذا الوجه حِكْمٌ كثيرةٌ، منها:

١ - تثبيت قلب النبي ﷺ، لقوله - تعالى - : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ ﴾ «يعني كذلك نزلناه مفرقًا» ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ ٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ﴿ لِيَصُدُّوا النَّاسَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ إِلَّا جُنُودَكَ بِالْحَقِّ وَآحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿ [الفرقان: ٣٢-٣٣] .

الشرح

هذا من الحِكم في نزول القرآن مُفَرَّقًا:

أولاً: تثبيت قلب النبي ﷺ؛ وذلك أنه لو نزل القرآن جملةً واحدةً، لحصلت الموعظة في أول نزوله، لكن قد ينسى الإنسان، وقد يغفل، فإذا نزل مرة ثانية ازداد ثباتًا، ولهذا نجد الإنسان عند المصائب الكبيرة ينسى ما نزل من القرآن، ولا يخفاكم ما وقع حين تُوفيَّ الرسول ﷺ من إنكار عمر لوفاته، وتهديد من يقول: إنه تُوفيَّ، حتى جاء أبو بكر، وقرأ الآيات التي تدل على أنه سيموت، فكأنها نزلت في ذلك اليوم^(١)؛ لأنه من شدة المصيبة ذهّلوا عما جاء في القرآن من أن الرسول ﷺ بشر سيموت، كما يموت الناس، ثم استدل المؤلف لهذا بقوله - تعالى - : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ يعني: كما نزل في الكتب السابقة، والله - تعالى - مجيب لهذا الإيراد.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، رقم (٤٤٥٤).

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾، أي: أنزلناه كذلك مفرقاً.

قوله: ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾، أي: لأجل أن يكون مرتلاً، والترتيل معناه أن يقرأه شيئاً فشيئاً، ثم قال: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾؛ الله أكبر، هذا من نصر الله لنبيه، فإن الله تعالى يأتي بالحق وأحسن تفسيراً، أي: بياناً ووضوحاً لأن الشبهة تردُّ على النبي ﷺ لا في آية واحدة، بل في أوقات مختلفة، فإذا وردت الشبهة عليه نزل القرآن في حلها، وهذه من الفوائد الكبيرة أيضاً.

«٢- أن يسهل على الناس حفظه وفهمه والعمل به، حيث يقرأ عليهم شيئاً فشيئاً، لقوله -تعالى-: ﴿وَقُرْءَانَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلاً﴾ [الإسراء: ١٠٦].»

الشرح

وهذه أيضاً من الفوائد العظيمة: أنه إذا نزل مفرقاً سهل حفظه وسهل على الناس فهمه وسهل على الناس العمل به، ثلاثة أشياء: الحفظ، والفهم، والعمل به، لكن لو نزل جملة واحدة فإنه يصعب حفظه، وكذلك العمل به؛ لأنه يلزم من نزوله جملة واحدة، أن تثبت جميع أحكام الشريعة جملة واحدة، وهذا فيه صعوبة؛ فينزل مفرقاً لأجل أن يتروى الناس على العمل به، فيتلقونه شيئاً فشيئاً.

وربما يُستفاد من هذه الفائدة فائدة أخرى وهي: أن من أراد أن يحفظ

القرآن عن ظهر قلب، فنقول له: الأفضل ألا تقرأ جملة واحدة، بل اجعله مفرقاً، مثل: أن تقرأ خمسة أسطر حتى تحفظها، ثم خمسة أسطر أخرى، فإذا أتممت جملة صالحة للإعادة أعدها كلها.

«٣- تنشيط الهمم لقبول ما نزل من القرآن وتنفيذه، حيث يتشوق الناس بلهف وشوق إلى نزول الآية، لا سيما عند اشتداد الحاجة إليها، كما في آيات الإفك واللعان».

الشرح

هذا أيضاً من فوائد نزول القرآن مفرقاً، وهو تنشيط الهمم لقبول ما نزل؛ لأنه إذا تأخر النزول صار الناس يتشوقون، وينتظرون نزول الآية بفارغ الصبر، لا سيما عند اشتداد الحاجة، مثل آية اللعان، والإفك، وكذلك آية الظهار وغيرها مما هو معروف، ولا شك أن هذه فائدة عظيمة؛ لأنه إذا نزل القرآن والناس في شدة اشتياق شديدة صار هذا أدعى لقبوله، والعمل به، والراحة فيه.

«٤- التدرج في التشريع حتى يصل إلى درجة الكمال، كما في آيات الخمر الذي نشأ الناس عليه وألفوه، وكان من الصعب عليهم أن يُجَاهِدُوا بالمنع منه منعاً باتاً، فنزل في شأنه أولاً: قوله -تعالى-: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] فكان

في هذه الآية تهيئة للنفس لقبول تحريره، حيث إن العقل يقتضي ألا يمارس شيئاً إثمه أكبر من نفعه.

ثم نزل ثانياً قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] فكان في هذه الآية تمرين على تركه في بعض الأوقات وهي أوقات الصلوات.

ثم نزل ثالثاً قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ١٠ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ ١١ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَىٰ رَسُولِنَا أَلْبَلَعُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٠-٩٢]، فكان في هذه الآيات المنع من الخمر منعاً باتاً في جميع الأوقات، بعد أن هَيَّئَتِ النفوس، ثم مُرِّنَتْ على المنع منه في بعض الأوقات.

الشرح

وهذا أيضاً من فوائد نزول القرآن مُفَرَّقًا، وهو التدرج في التشريع، وأظهر مثال على ذلك الخمر، ومن ذلك أيضاً الصلوات، والصيام، فالصلوات أول ما فرضت ركعتين، ثم زيدت في صلاة الحضر، ومن المعلوم أن الركعتين أخفُّ من الأربعة.

وكذلك أيضاً في الصيام، كان ما نزل فرضه في أن الإنسان مخير إن شاء صام، وإن شاء أطعم، والصيام أفضل، ثم بعد ذلك تعين الصيام؛ لأنه إذا قيل للإنسان: إن شئت صمت، وإن شئت أفطرت والصوم أفضل، تهيأت

نفسه للصيام، وصار إيجابه بعد أن تهيأت النفس من أبلغ الحِكم.

وهذا هو التدرج في التشريع، فإذا وجدنا أحدًا مقصرًا في شيء من الأمور وإيمانه ضعيف، وأنا لو أوردنا عليه الأمور جميعًا لانتكس.

فهل لنا أن ندرجه فيما هو عليه؟

الجواب: نعم؛ وذلك لأننا لا نحاول انسلاخه من الدين، أو إقراره على المعصية، بل نحن نريد انتشاله من المعصية، لكن بطريق يسهل عليه، ومثله لو رأينا مبتليًا يشرب الدخان، وقلنا له: اترك الدخان، وقال: لا أستطيع أن أتركه مرة واحدة، لكن اسمحوا لي أن أشربه في اليوم مرتين، فنقول له: لا بأس أشربه مرتين؛ لأنه ربما بالتدريج ينتفع، فالمهم متى كان التدرج في تغيير المنكر أنفع، فإننا نسلكه، أما الواجب فإننا لا نتساهل فيه، بل نقول له: قم بالواجب.

فإن قال قائل: لو أن رجلًا قال: اسمحوا لي أن أصلي الظهر والعصر والمغرب، وأما الفجر والعشاء فإنه يصعب عليّ، فما الجواب؟

فالجواب: أن نقول: الظاهر أننا نلزمه بأن يصلي الجميع، وإن كان قد جاء في الحديث الذي رواه أهل السنن: «أن قومًا أتوا إلى رسول ﷺ ليسلموا فاشتروا عليه ألا يصلوا فقال: لكم هذا، قالوا: يا رسول الله كيف هذا؟ قال: إنهم إذا أسلموا صلوا»، وهذا السائل نقول له: إذا صلى الثلاث صلوات عن إيمان ويقين، فلا بد أن يصلي العشاء والفجر، لكن مع ذلك لا تطمئن نفسي أن أقول: لا بأس أن نوافقه على هذا الشرط، بل نرغبه في الصلوات الخمس.

ثم مثَّل المؤلفُ بمثال عن الخمر الذي نشأ الناسُ عليه، وألفوه، وكان من الصعب عليهم أن يُجَابَهُوا بالمنع منه منعاً باتاً، ولا بد أن نعرف ما هو الخمر، هل هو عصير العنب، أو عصير الرطب، أو عصير البُرِّ، أو الشعير، أو ما أشبه ذلك؟

نقول: إن النبي ﷺ قال: «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ»^(١)، فكل ما أسكر فهو خمر.

فما معنى الإسكار؟

الإسكار هو تغطيةُ العقل على وجه الطرب واللذة، ولهذا قيل: (خمر) من الخمار الذي تُغطي به المرأة وجهها ورأسها، فكَذلك الخمر يُغطي العقل على وجه اللذة والطرب؛ لأن تغطية العقل قد تكون لذلك، وقد تكون لغير ذلك، فربما يدوخ الإنسان من شيء شربه، أو شممه، فهذا ليس بِسُكْرِ؛ لأنه لا يطرب، ولا يتلذذ به، بخلاف الخمر، ولذلك لا نقول إن البنج خمر؛ لأنه يغطي العقل، ولكنه ليس على سبيل الطرب واللذة.

أما السكران -والعياذ بالله- فإنه يجد نشوة عظيمة، كأنه يطير بين السماء والأرض، وكأنه ملك من الملوك.

وهكذا يقول حسان بن ثابت -رضي الله عنه- في جاهليته^(٢):
وَنَشْرَبُهَا فَتَتْرُكُنَا مُلُوكًا
.....

(١) أخرجه مسلم: كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، رقم (٢٠٠٣).

(٢) ديوان حسان بن ثابت (ص: ٤)، وتمام البيت:

وَنَشْرَبُهَا فَتَتْرُكُنَا مُلُوكًا وَأُسْدًا لَا يَنْهِنُهَا اللَّقَاءُ

وانظر إلى قصة حمزة -رضي الله عنه- عمّ الرسول -عليه الصلاة والسلام-، جاء علي -رضي الله عنه- يشكو عمّه حمزة إلى الرسول -عليه الصلاة والسلام-؛ لأن عليّاً كان له ناضحان -يعني: بعيرين- فمراً بحمزة وهو سكران، وعنده جارية تغني، فتقول:

أَلَا يَا حَمْزُ لِلشُّرْفِ النَّوَاءُ

تحثّه على نحرهما، فقام وَجَبَ أسنمتها، وَبَقَرَ بطونها، وأكل من أكبادهما، فجاء عليٌّ إلى النبي ﷺ يشكو إليه عمّه، فذهب النبي ﷺ إليه ومعه الناس، فلما أقبل عليه حمزة قد ثمل وسكر، فقال: «يَا عَمَّ مَا هَذَا؟» قال: اذهب، فهل أنتم إلا عبيد أبي، يعني الرسول ﷺ وعليّ بن طالب والقراية، فتراجع النبي -عليه الصلاة والسلام-^(١)؛ لأن هذا القول لو قاله حال صحوه لكان كفرًا؛ لأنه في غاية ما يكون من الإذلال للرسول -عليه الصلاة والسلام-، لكن الرسول -عليه الصلاة والسلام- عرف أن حمزة سكران لا يُؤاخذ بقوله.

إذن: الخمر يُغْطِي العقل على وجه اللذة والارتفاع والسلطان والنشوة، كان حلالاً في أول الإسلام؛ لأن الله أقرهم عليه، وقيل إنه كان حلالاً بقوله -تعالى-: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ [النحل: ٦٧]، وأن هذا إباحة لهم صريحة، ثم قال المؤلف في تدرج التشريع الخاص بالخمر:

أولاً: إن الله أنزل فيه هذه الآية؛ وهي قوله -تعالى-: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ

(١) أخرجه البخاري: كتاب المساقاة، باب بيع الخطب، رقم (٢٣٧٥)، ومسلم: كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر وبيان أنها تكون من عصير العنب، رقم (١٩٧٩).

الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴿١﴾ يعني: عن حكمهما ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] لم يقل: حرام، بل عرض - عز وجل - بتحريمهما: ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾، هذه بالكيفية ﴿وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ﴾ بالكمية؛ لأن المنافع جمع منفعة، وهي صيغة متتهى الجموع، والإثم واحد لكنه في الكيفية أشد؛ لأن ﴿مَنْتَفِعٌ﴾ من حيث الكمية أكثر، والإثم الكبير من حيث الكيفية أعظم، ولهذا قال: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾، ولم يقل: (أكثر)؛ لأن هذا في الكيفية لا في الكمية.

فتكون منافع كثيرة، لكن الإثم أكبر من النفع، وقوله: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ يعني: أشد من النفع، وانظر إلى قوله: ﴿مَنْتَفِعٌ﴾، وقوله: «نفع» حيث جمع في الأول، وأفرد في الثاني؛ لأن الثاني مصدر، والمصدر يكون مفرداً دائماً، ولهذا قال ابن مالك - رحمه الله -^(١):

وَنَعْتُوا بِمَصْدَرٍ كَثِيرًا فَالْتَزَمُوا الْإِفْرَادَ وَالتَّذْكِيرَ

أيضاً هذه المنافع كلها لو اجتمعت فهي نفعٌ واحدٌ، وإن ظنَّ الظَّانُّ أنها منافعٌ كثيرةٌ؛ لأن نفعه يعود على مسائل دنيوية، فهذه الآية إذا قرأها العاقل فإنه لا يُقَدِّم على شرب الخمر؛ وذلك لأن العاقل لا يُقَدِّم على شيءٍ إثمُهُ أكبر من نفعِهِ، فتتَهِأُ النفوس للمنع.

أما الميسر فهو القمار، وهو المغالبة على عوض وما أشبه ذلك من المعاملات، وضابطها: كل معاملة يكون الإنسان فيها إما غانماً، وإما غارماً

(١) البيت رقم (٥١٣) من الألفية.

فهي ميسر، وسُمِّيَتْ ميسرًا ليسر الريح فيها؛ لأن الإنسان في القمار -نسأل الله العافية- ربما يربح في ليلة واحدة الملايين.

فكان في هذه الآية تهيئةً للنفوس لقبول تحريم الخمر والميسر؛ حيث أن العقل يقتضي ألا يمارس شيئاً إثمُهُ أكبرُ من نفعه، فالعاقل امتنع عنه.

ثم قال المؤلف: ثم نزل ثانيًا قوله -تعالى-: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾، فالصلوات الخمس أوقاتها خمسة، فهي أوقات معينة، لا بد أن تُصَلَّى فيها، فإذا قيل: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ امتنع الناس عن شرب المسكر في خمس أوقات؛ لأنهم إذا سكرُوا وجاء وقت الصلاة فسوف يمتنعون، وفي هذه الآية تمرين على تركه في بعض الأوقات، وهي أوقات الصلوات، أوقات الصلوات الخمس لا بد من تجنبه فيها، والنوافل.

وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣]، فيه دليل على أن السكران لا يعلم ما يقول، وهذه الآية يستفاد منها فوائد كثيرة:

منها: لو أن السكران أعتق جميع عبيده فإنهم لا يعتقون؛ لأنه لا يعلم ما يقول، وكذلك لو أوقف أمواله لم توقف؛ لأنه لا يعلم ما يقول، وكذلك لو طلق نساءه فإنهن لا يطلقن؛ وذلك لأنه لا يعلم ما يقول، وكذلك يقاس عليه الغضبان، وذلك إذا أطبق عليه الغضب فإنه يلحق بذلك، ولهذا كان القول الراجح: أن طلاق الغضبان الذي لا يعلم ما يقول لا يقع.

ومن فوائد هذه الآية: أن في هذه الآية دليلًا على وجوب الخشوع في

الصلاة، وهو إحضار القلب؛ لأنه لا يمكن أن يعلم ما يقول إلا إذا كان قلبه حاضرًا، فإن لم يكن حاضرًا صار ركوعه، وسجوده، وتسبيحه، وقرآنه، من غير قصد، بل هو عبارة عن آلة ميكانيكية، وقد ذهب إلى هذا بعض العلماء، وقال: إنه إذا غلب الوسواس على أكثر الصلاة فإنها تبطل.

وهل نقول على هذا القول: إنه يستلزم أن تبطل صلوات الناس الآن أو لا يستلزم؟

والجواب: أنه لا يستلزم، إنما يستلزم أن يستقيم الناس على إحضار قلوبهم، ولهذا لو جاء رجل يستفتيك في أنه لم يستحضر الصلاة، بل كان ذهنه غائبًا، فقلت له: (أعد الصلاة) فإنه لا يوسوس إذا جاءت الصلاة الأخرى، ولهذا كان القول - أعني بطلان صلاة الناس بالوسواس - قد يهدف إلى مصلحة، ولكنه ضعيف فيما نعتقد، والقول الراجح: أن الصلاة لا تبطل، وذلك أن النبي ﷺ أخبر أن الشيطان إذا أذن المؤذن أدبر وله ضراط^(١)، فإذا فرغ من الأذان أقبل على الإنسان.

فإذا أقيمت الصلاة وليّ، فإذا انتهت الإقامة حضر، وصار يقول للإنسان في صلاته: أتذكر كذا وكذا؟ فتجده يذكره بالأشياء، ولم يقل الرسول ﷺ: إن صلاته تبطل.

ثم نزل ثالثًا: قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: ٩٠]، فصَدَّرَ اللهُ هذه

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب فضل التأذين، رقم (٦٠٨)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه، رقم (٣٨٩).

الآية بهذا النداء للتنبيه على أهمية ما سيذكر بعده، ثم وجّه النداء إلى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾، أي: الذين يقتضي إيمانهم الامتثال والطاعة لأمر الله - عز وجل -، ولهذا يُذكر عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أنه قال: «إِذَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فَأَرَعَهَا سَمْعَكَ، فَإِذَا خَيْرٌ تَوَمَّرَ بِهِ، وَإِذَا شَرٌّ تَنَهَّى عَنْهُ»^(١).

ثم ذكر - عز وجل - العلة قبل الحكم؛ لأن ذكر العلة قبل الحكم يجعل النفس تُقبل الحكم عن اقتناع وعقل، فقال: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، هذه العلة يترتب عليها قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾، ثم ذكر الثمرة في اجتنابه، فقال: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾.

قوله: ﴿وَالْأَنْصَابُ﴾ هي الأوثان، وهي جمع نصب، كاسباب جمع سبب، وهي ما يُعبد من دون الله.

﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ هي ما يُسْتَقْسَم به، وكانوا في الجاهلية يستقسمون بالأزلام، بدل أن يصلوا سنة الاستخارة.

وهنا قرن الله - تعالى - هذه الأربعة بحكم واحد، فهل هي متساوية في هذا الحكم؟

الجواب: لا؛ لأن من المعلوم أن الأنصاب أشدُّ من الخمر والميسر، إذ أن الأنصاب كفر، والأزلام دون الأنصاب، والميسر والخمر دونهما، وعلى هذا فيكون الاشتراك في أصل الحكم لا في نوعه، وإنما قرن الله تعالى ذلك بالأنصاب التي هي عبادة الأصنام لشدة التحذير منها، وأنها تنافي كمال التوحيد.

(١) تفسير ابن أبي حاتم (٢٨٣/١)، وتفسير ابن كثير (٣١٥/١)، وحلية الأولياء (١/١٣٠)، وسنن سعيد بن منصور (١/٢١١)، رقم (٥٠).

وقوله: ﴿رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ ﴿رَجَسٌ﴾ بمعنى نجس، والنجس ينقسم إلى قسمين: نجس نجاسة حسية، كما في قوله - تعالى -: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: ١٤٥]، وهذا الرجس الحسي وكما في حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ أمره أن ينادي: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ؛ فَإِنَّهَا رَجَسٌ»^(١)، هذه نجاسة حسية، وكما جاء عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه - وعلى آله وسلم - قضى حاجته فأتاه عبد الله بن مسعود بحجرين وروثة، فأخذ الحجرين وألقى الروثة، وقال «إِنَّهَا رَجَسٌ» أو قال: «رِجْسٌ»^(٢)، هذه نجاسة حسية، أما النجاسة المعنوية، فمثل قول الله - تعالى -: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠]، وقوله - تعالى -: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ وقوله - تعالى -: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]، هذه نجاسة معنوية.

قوله: ﴿مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ «من» هذه بيانية؛ لأن الرجس قد يكون من الأوثان، أو من غيرها، فالأوثان - سواء من حجر أو وما أشبه ذلك - هي من الأشياء الطاهرة، ومثل قول الله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨] أي: نجاسة معنوية.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (٤١٩٨)، ومسلم: كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية، رقم (١٩٤٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب لا يتسنجي بروت، رقم (١٥٦).

وقوله -تعالى-: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ﴾ دليل على أنها نجاسة معنوية وليست حسية، وجه ذلك: أن كلمة ﴿رَجَسُ﴾ خبرٌ عن كل ما سبق من الخمر والميسر والأنصاب والأزلام، فلا يصح أن نقول: (هي بالنسبة إلى واحدة منها رجس حسي، وبالنسبة للآخر رجس معنوي) إلا بدليل، ثم إن الرجس هنا لم يطلق، بل قيّد فقليل فيه: رجس من عمل الشيطان، فهو رجس عملي، وليس رجسًا حسيًا، وبهذا التقدير يتبين أن كل من استدلل بهذه الآية على نجاسة الخمر نجاسة حسية، فقد أبعد النجعة، وخالف ظاهر الكلام.

فإن قال قائل: أليس هو حرامًا؟

فالجواب: بلى، لكن لا يلزم من التحريم النجاسة، فهذا هو السمُّ حرام، وليس بنجس، والدخان كذلك حرام وليس بنجس، فلا يلزم من التحريم النجاسة.

فإذا قال قائل: أليس الرسول ﷺ سَمًّاها أم الخبائث؟

فالجواب: بلى، لكنّها أمُّ الخبائث المعنوية.

ثم إن الأصل الطهارة، وليس هناك دليل على أن نجاسته نجاسة حسية، ثم نقول: وقد جاءت السنة ببيان طهارته، وهذه زيادة على قولنا بالأصل، وهو أن الأصل الطهارة، وذلك حين حرمت الخمر وهي في أواني الصحابة، وخرجوا بها إلى الأسواق أراقوها، ولم يغسلوها، ولم يؤمروا بغسلها، ولو كانت نجسة لأمروا بغسلها.

فإن قال قائل: حكم بنجاستها بعد أن تخمرت، فتكون في أول الأمر

طاهرة، ولذلك لم يؤمروا بغسلها؟

فالجواب: هذا ينتقض بلحوم الحمر، فإنها حُرِّمَتْ ولحمها يغلي في القدور، فأمر النبي ﷺ بإراقتها وكسر القدور، فقالوا: يا رسول الله أو نغسلها؟ فقال: «أَوْ اغْسِلُوهَا»^(١)، فأمر بغسلها مع أنها لم تُحَرِّمَ إلا بعد أن كانت في القدور، ثم نقول: الصحابة -رضي الله عنه- بعد أن حُرِّمَتْ أراقوها في الأسواق، ولا يمكن أن يُراق الشيء النجس في أسواق المسلمين؛ لأنه يلوث عليهم ثيابهم وأبدانهم.

ثم نقول ثالثاً: أتى رجل إلى رسول الله ﷺ، بِرَاوِيَةٍ من خمر -والرَّاوِيَةُ: قرينة كبيرة-، يريد أن يتوحد بها إلى رسول الله ﷺ، فقال الرسول ﷺ: «إِنَّهَا حُرِّمَتْ»، فتكلم معه أحد الصحابة سرّاً مع الرجل، فقال: «بِمَ سَارَرْتَهُ؟» قال: قلت يا رسول الله بعه، فقال: «لَا؛ إِنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ»، ففتح الرجل فَمَ الراوية، وأراق الخمر بحضرة النبي ﷺ^(٢)، ولم يقل له: اغسل الراوية، وهذا دليل واضح على عدم نجاستها، ولهذا كان الرجل لا يعرف التحريم فضلاً عن النجاسة، ولو كانت الخمر نجسة نجاسة حسية، لوجب أن يُعَلِّمَهُ الرسول ﷺ؛ لأنه جاهلٌ.

وهذه أدلة واضحة، والقول بأنها نجسة نجاسة حسية، لا يقتضي أن يُلْزَمَ الناس بتجنبها، يكفي أن تقول: إنها نجسة نجاسة معنوية لمن كان مؤمناً، وإلا فإن غير المؤمن لا يهتم.

(١) أخرجه أحمد (١٦٠٧٨).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم بيع الخمر، رقم (١٥٧٩).

إِذْنُ: الخمر طاهرة طاهرة حسية، نجسة نجاسة معنوية لا شك فيها.

وكيف يطهر الناس منها؟

يطهرون منها بالرّدْع، يعني: بالتأديب، ولهذا كان الرجل يُؤْتَى به على عهد الرسول ﷺ شاربًا، فيقوم الناس إليه، هذا يضربه بيده، وهذا يضربه بنعله، وهذا يضربه بثوبه، وهذا يضربه بسوطه، نحو أربعين جلدة، وفي عهد أبي بكر - رضي الله عنه - تقرّر أربعين جلدة، وفي عهد عمر - رضي الله عنه - في أول خلافته تقرّر أربعين جلدة، ثم كثر شرب الناس للخمر؛ لأنهم حديثو عهدٍ بإسلام؛ ولأن الفتوحات في عهد عمر - رضي الله عنه - كثرت، فدخل في الدّين مَنْ إيمانه ضعيف، وكثر شرب الخمر.

وكان من عادة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على كونه صائب الرأي أن يجمع الناس للأمور العامة المشكّلة، ويشاورهم فيها، فجمع الناس وقال لهم: إن الخمر قد كثر كما ترون، فقال له عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه -: «يا أمير المؤمنين، إن أخفّ الحدود ثمانون»، فجعل عمر - رضي الله عنه - عقوبة الخمر إلى ثمانين^(١).

وهذا الذي سبق يدل على أن عقوبة شارب الخمر ليست حدًا، وإنما هي ردع وتعزير؛ لأن عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - طرح القضية، وقال: «أخفّ الحدود ثمانون»، وكلّ الصحابة وافقوا على هذا، ولو كانت عقوبة الخمر حدًا لكان أخفّ الحدود أربعين، فعلم بهذا اتفاق الصحابة

(١) أخرجه مسلم: كتاب الحدود، باب حد الخمر، رقم (١٧٠٦).

- رضي الله عنهم - على أن عقوبة شارب الخمر ليست حدًّا، لكنها تعزيرٌ، إلا أنه لا يقل عن أربعين.

ويدل أيضا على أن شارب الخمر جلدُّه عقوبةٌ أنه لو كان حدًّا أربعين، فإنه لم يكن من الممكن لعمر - رضي الله عنه - أو غير عمر أن يرفعه إذا كثر وقوع الناس فيه؛ ولهذا لو كثر الزنا والعياذ بالله في الناس فإننا لا نزيده بدل مئة جلدةً مئتين؛ لأنها حدود لا تُتعدَّى.

ودليل آخر أن الرسول ﷺ قال في شارب الخمر: «مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ»^(١)، وواضح أنه ﷺ لم يُحدِّد الجلد، ولكن قال: اجلدوه، أي: اجلدوه الجلد الرابع، وما دام أن الرسول ﷺ أطلق ولم يرد عنه حديث صحيح أو ضعيف في التحديد، فهو إذن عقوبةٌ، وفي الرابعة يقتل.

وهل يقتل وجوبًا أو حسب ما يراه الإمام؟

الجواب: الثاني، لكن ابن حزم علي بن محمد - رحمه الله وعفا الله عنه - أبى ذلك، فقال: يُقتل في الرابعة وجوبًا حدًّا، وكيف نخالف أمر الرسول ﷺ فيما أمر به، فيُقتل في كل حال^(٢)، وكلامه جيد إذا صحَّحنا الحديث، فليس لنا بدٌّ من العمل به، والحديث صحيح، لكنه عند الجمهور منسوخٌ،

(١) أخرجه أحمد برقم (٦١٦٢)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب إذا تتابع في شرب الخمر، رقم (٤٤٨٤)، ومسلم: كتاب الأشربة، باب ذكر الروايات المغلطات في شرب الخمر، رقم (٥٦٦١).

(٢) انظر المحلي (١١/٣٦٦-٣٧٠).

والنسخ في هذه المسألة أبعد من الثرى عن الثرى؛ وذلك لأن النسخ يحتاج إلى العلم بالتأريخ، ويحتاج إلى تعذر الجمع.

وأما شيخ الإسلام - رحمه الله - ففَصَّلَ في هذا فقال: «إذا لم ينته الناس إلا بالقتل في الرابعة قُتل»^(١)، فجعل مناط الحكم راجعاً إلى الإمام، أي: جعله تعزيراً، وكلام شيخ الإسلام - رحمه الله - كلام جيد، ولا مانع من أن يُحمل الحديث على هذا، وهو الذي يترجح عندي، من أن الناس إذا لم ينتهوا من دون القتل في الرابعة قُتلوا^(٢).

ومع الأسف الذي يأسف له الإنسان ويحزن أنه يوجد في البلاد الإسلامية اليوم من يُحِلُّون الخمر، فقد لا يستطيع الحاكم أن يقول: الخمر حلال، لكن تمكينه من إعلان هذا الخمر، ووضعها في المحلات، أو ثلاجات المياه التي في الشوارع هذا بمنزلة استحلاله، لكنه استحلال عملي لا قولي.

وقوله: ﴿فَاجْتَبَوْهُ﴾ أي: كل ما ذكر، ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾، «لعل» هنا للتعليل، أي: لتفلحوا، والفلاح هو حصول المطلوب، والنجاة من المهراب.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١] إذن: كل عمل يُوجب العداوة بيننا فهو من وحي الشيطان، وهو من مُرادات الشيطان، وهو من محبوبات الشيطان، ﴿أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ [المائدة: ٩١]،

(١) مجموع الفتاوى (٣٣٦/٢٨).

(٢) انظر الشرح الممتع على زاد المستقنع (٣٠٣/٩)، لفضيلة الشيخ الشارح - رحمه الله تعالى -.

فالعداوة ضد الولاية، والبغضاء ضد المحبة، فلا محبة ولا ولاية، وإنما هي العداوة، ولهذا تجد الشيطان يلعب ببني آدم، إذا سمع من أخيه كلمة تحتل الخير والشر يوسوس له الشيطان، ويقول: احملها على الشر.

وقوله - تعالى -: ﴿فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ أي: بسببهما، ففي للسببية، وهي قد تأتي كذلك كثيرًا، ومنه قول النبي ﷺ: «دَخَلَتِ النَّارُ امْرَأَةً فِي هَرَّةٍ حَبَسَتْهَا»، يعني بسبب هرة حبستها، «لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا، وَلَا هِيَ سَقَتْهَا»^(١).

وقوله - تعالى -: ﴿وَيُضْذَكُّمَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ - الله أكبر - يقول لي بعض الناس: إنه لا ينام سريعًا، فإذا شرع يذكر الله، ويسبح: «سبحان الله، والحمد لله، والله أكبر»، نام مباشرة؛ ليصدّه الشيطان عن ذكر الله، وهذا واقع، حتى في غير هذه الحال، وقد لا يصدُّنا عن الذكر باللسان، ولكن يصدنا عن الذكر بالحنان بالقلب، وهذا هو البلاء.

وقوله: ﴿وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ والصلاة من ذكر الله، بل هي أفضل أنواع الذكر؛ لأن فيها القرآن والتسبيح والدعاء، وهيئات تدل على التعظيم والذل، ولكن نص عليها لشرفها، لأن ذكر الخاص بعد العام يدل على شرفه، ومنه قوله - تعالى -: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ﴾ [القدر: ٤]، المراد بالروح جبريل - عليه السلام - وهو من الملائكة، لكن التنصيص عليه يدل على شرفه، والشيطان يصدنا عن الصلاة كثيرًا، إذا أُذِّنَ للصلاة والإنسان يكتب شيئًا أو يراجع شيئًا أو يخطط شيئًا أو يغسل شيئًا، قال: سأقضيه لسهولته الآن، وإذا به تفوته

(١) أخرجه البخاري: كتاب المساقاة، باب فضل سقي الماء، رقم (٢٣٦٥)، ومسلم: كتاب السلام، باب تحريم قتل الهرة، رقم (٢٢٤٢).

الصلاة، وهذا واقع كثيرًا.

ثم إذا قُدِّرَ أن الإنسان دحر الشيطان وذهب يُصلي صَدَّهُ من جهة أخرى، وهي الوسوسة؛ ولهذا شكَا رجلٌ إلى الرسول ﷺ الوسوسة، فقال له: «ذَلِكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ: خِنْزَبٌ»، وقد عَلِمَ ﷺ هذا الاسم بالوحي، وقال للرجل: «إِذَا أَحْسَسْتَ بِهِ فَاتْفُلْ عَنْ يَسَارِكَ ثَلَاثًا، وَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْهُ»^(١). ففعل الرجل، يقول: فذهب عني ما أجد؛ لأنه فعل ذلك عن إيمان وتصديق فصار الدواء ناجعًا.

وقد تجدد من الناس من يتفل عن يساره ثلاث مرَّاتٍ، ويستعيز بالله من الشيطان الرجيم، لكن من حين أن يلتفت إلى الصلاة تأتيه الوسواس؛ لأن الإيمان بهذا الدواء ضعيف؛ ولهذا فإنَّ من أهم ما يكون أن يصدِّق الإنسان بالدواء.

ذكر الله - عز وجل - أن اثنين من هذه الأربعة تُوجب العداوة والبغضاء، وهي الخمر والميسر، وسكت عن الأنصاب التي هي الأوثان، وعن الأزلام التي كانوا يستقسمون بها؛ لأنها لا توجب العداوة والبغضاء، إذ إن الأنصاب - وهي الأصنام - يتضرر بها من عبدها، ولا توجب النزاع بين الناس، وليس هناك عقدٌ حتى يُقال: إنها تُوجب العداوة بين المتعاقدين، وكذلك الأزلام.

فالأزلام: هي أقداحٌ، وهي جمع قدح، وهو ما يكون في السهم، كانت يستقسم بها العرب، فإذا همَّ الإنسان بأمر وتردد فيه استقسموا بالأزلام،

(١) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب التعوذ من شيطان الوسوسة في الصلاة، رقم (٢٢٠٣).

ووضعها في كيس، وكان مكتوبًا على أَحَدِهَا (افعل)، والثاني (لا تفعل)،
والثالث ليس فيه شيء، فإن خرج (افعل) فعل وأقدم وقال: هذا خير، وإن
خرج (لا تفعل) أحجم وترك، وقال: هذا شرٌّ، وإن خرج الخالي من الكتابة
أعاد الاستقسام مرة أخرى، فأبدل الله الأمة الإسلامية عن هذا الاستقسام
بصلاة الاستخارة التي هي عبادة ولجوء إلى الله - عز وجل -، يصلي ركعتين،
ثم يدعو بدعاء الاستخارة.

وقوله - تعالى -: ﴿وَيَصُدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٩١]؛ لأن من ابْتُلِيَ بالسُّكْرِ
- والعياذ بالله - غفل عن ذكر الله، وصار لا ينتهي من فِعْلٍ إِلَّا تَلَبَّسَ بِالْآخِرِ؛
لأنه يربطه.

وقوله: ﴿وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ العطف هنا على ﴿ذِكْرِ اللَّهِ﴾، من باب عطف
الخاص على العام، وإنما خَصَّهَا بالذكر؛ لأهميتها، وإلا فلا شَكَّ أنها من ذكر
الله - عز وجل -.

وقوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ﴾ يعني: فبعد هذا البيان هل تنتهون أم لا؟ وهو
استفهام بمعنى الأمر، أي: فانتهوا، لكنه أتى بصيغة الاستفهام لتوبيخ من
لا ينتهي عن ذلك مع سماعه بأضراره.

وقوله: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾ [المائدة: ٩٢] أي: واحذروا
مخالفتها.

وأحيانًا يقول - سبحانه وتعالى -: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾، ولا فرق
بينهما، لكن في بعض الأماكن يحتاج إلى ذكر الطاعة للرسول - عليه الصلاة

والسلام - بخصوص، وذلك كلما كان الأمر أهم.

وقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٢]، أي أنه لا حساب عليهم من قبلكم؛ لأنه بلغ - عليه الصلاة والسلام -.

وفي قوله - تعالى -: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ ولم تحذروا المخالفة: ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ تنبيهٌ عظيم، يعني: اعلّموا أن الرسول لا ينفعهم، وأنه ليس مسئولاً عنهم، و﴿أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾، هذا فيه حصر، أداته (أنها)، يعني: ما عليه إلا البلاغ، فإذا بلغ برئت ذمته.

وقوله: ﴿الْمُبِينُ﴾ يعني البين، أو الموضح، وبلاغ الرسول ﷺ جامع بين أمرين، فهو بين بنفسه، مبين لمن يسمعه، ومن ورث الرسول - عليه الصلاة والسلام - من العلماء ما عليه إلا البلاغ المبين، وعسى أن يقوم به، وليس عليه هداهم، ولهذا ينبغي لطلبة العلم إذا وعظوا أو نصحوا ورأوا الناس لم ينصاعوا، ينبغي عليهم ألا يثوروا على الناس، ولا يقولوا لهم أنتم لا تعرفون ولا تتعظون؛ لأنه إذا قال لهم هذا أوغر قلوبهم عليه، ولم يقبلوا منه، وعليه أيضًا أن يصبر ويحمد لله، فما دام الرسول محمد ﷺ ليس عليه إلا البلاغ، فإن غيره من باب أولى، فكان في هذه الآيات المنع من الخمر منعًا باتًا في جميع الأوقات، بعد أن هُبِيتِ النفوس ثم مُرِّتْ على المنع منه في بعض الأوقات.

وفي هذه الآيات فوائد كثيرة منها: أن الشيء إذا خالطه الخمر ولم يؤثر به فليس بخمر، وبه نعرف خطأ من قالوا: إنه إذا كان فيه جزء من مئة جزء

من الخمر فهو حرام، واستدل بقوله ﷺ: «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ»^(١)، ففهموا النصّ على غير مراده؛ لأن مراد الحديث «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ» يعني إذا كان الشيء إذا شربت منه كثيرًا حصل الإسكار، وإن شربت قليلًا فلا إسكار، فالقليل الذي ليس فيه إسكار حرام؛ لأنه قد يتوصّل بالقليل إلى الكثير، وقد لا يستطيع منع نفسه إذا ذاق الخمر أن يشربه حتى يسكر، هذا هو معنى الحديث الذي لا يحتمل سواه.

وأما ما خالطه الخمر ولم يؤثر فيه فهذا لا يضر، ومن ثمّ نعرف أن بعض الأدوية التي فيها شيء من الكحول لا تُحرّم إذا كانت بنسبة قليلة.

وأيضًا ما يوجد الآن من الأطياب في الأسواق التي يقال: إن فيها مادة الكحول، الأثيل المسكر، فهل تدخل هذه المواد في هذه الآية، أو لا تدخل؟

والجواب: تدخل؛ لأن النبي ﷺ وصف الخمر بأنه ما أَسْكَرَ، فقال «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ»^(٢)، وهذه الأطياب بعضها يسكر.

فهل قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ أمرٌ باجتناب السُّكر من هذه الأطياب، أو أنه أمرٌ مطلق؟

والجواب: الاحتياط أن نجعله أمرًا مطلقًا، وأن نجتنب هذه الأطياب التي تُسكّر، سواء أكان ذلك في البيع، أو الشراء، أو التطيب بها، أو غير

(١) أخرجه أحمد برقم (١٤٢٩٣)، وأبو داود: كتاب الأشربة، باب النهي عن السكر، رقم

(٣٦٨١)، والترمذي: كتاب الأشربة، باب ما جاء ما أسكر كثيره فقليله حرام، رقم (١٨٦٥)،

وابن ماجه: كتاب الأشربة، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام، رقم (٣٣٩٣).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، رقم (٢٠٠٣).

ذلك؛ لأن الله قال: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾، ويحتمل أن يقال: إن قوله: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ أي: اجتنبوا شربه، بدليل قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾، وهذا لا يكون في البيع والشراء وما أشبه ذلك، ولهذا نرى أن الورع اجتناب هذه الأطياب، ولا سيما التي يركز الناس فيها على الإسكار، لكن إذا دعت الحاجة إلى استعمالها لتعقيم الجروح أو ما أشبه ذلك فلا بأس.

فإن قال قائل: إذا كانت نسبة الكحول قليلة في هذه الأطياب، بحيث لا تُسكر، فهل يكون التطيب بها جائزاً؟

الجواب: نقول: إذا كانت نسبة الكحول قليلة بحيث لا يُسكر كثيره، فهو حلال، ولا إشكال فيه.

وهل يقع طلاق السكران؟ وما الدليل على ذلك؟

الجواب: لا يقع؛ والدليل أنه لا يعلم ما يقول فهو كالمجنون، ودليل آخر قوله ﷺ: «لَا طَلَّاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ»^(١)، وهذا مغلق عليه.

وما حجة القائلين بوقوع الطلاق عليه؟

قالوا: زيادة في الردع، فنجيبهم بأمرين:

أولاً: أنكم تقولون إن عقوبة الخمر حدٌّ، والحد لا يجب الزيادة عليه.

ثانياً: إن إيقاع الطلاق ليس عقوبةً عليه ولا حدًّا له وحده، بل هو عقوبة على امرأته وأولاده أيضاً، وكيف نعاقب من لا وزر منه، والقول بأن

(١) أخرجه أحمد برقم (٢٥٨٢٨)؛ وابن ماجه: كتاب الطلاق، باب طلاق المكره والناسي، رقم (٢٠٤٦).

طلاق السكران يقع ضعيف جداً.

والصواب: أنه لا طلاق عليه، لكن ما يتعلق بحقوق الأدميين يجب استيفاؤه.

ولكن هل يُقتل فيما إذا قتل عمداً، أو نقول: هذا لا عقل له فلا عمد له؟

والجواب: أنه يقتل على قول كثير من العلماء، وبعضهم قال: لا يقتل، إلا إذا علمنا أنه شرب الخمر ليقتل، كأن يكون عنده شيء من الفقه فيقول: أنا لا أريد أن أقتله عمداً فأقتل به، فيشرب الخمر حتى يكون في غير وعيه، ويقتل، فهذا يقتل لأن الحيل لا تبطل الأحكام الشرعية.

«ترتيب القرآن:

ترتيب القرآن: تلاوته تالياً بعضه بعضاً، حسبما هو مكتوب في المصاحف، ومحفوظ في الصدور.

وهو ثلاثة أنواع:

النوع الأول: ترتيب الكلمات بحيث تكون كل كلمة في موضعها من الآية، وهذا ثابت بالنص والإجماع، ولا نعلم مخالفاً في وجوبه وتحريم مخالفته، فلا يجوز أن يقرأ: (الله الحمد رب العالمين) بدلاً من ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢].

النوع الثاني: ترتيب الآيات بحيث تكون كل آية في موضعها من السورة، وهذا ثابت بالنص والإجماع، وهو واجب على القول الراجح، وتحرم مخالفته ولا يجوز أن يقرأ: (مالك يوم الدين، الرحمن الرحيم) بدلاً من: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٣-٤]، ففي (صحيح البخاري) ^(١) أن عبد الله بن الزبير قال لعثمان بن عفان -رضي الله عنهم- في قوله -تعالى-: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، وقد نسختها الآية الأخرى، يعني: قوله -تعالى-: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، وهذه قبلها في التلاوة، قال: فلم تكتبها؟ فقال عثمان -رضي الله عنه-: يا بن أخي لا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ.

وروى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي من حديث عثمان -رضي الله عنه-: أن النبي ﷺ كان ينزل عليه السُّورُ ذواتُ العدد، فكان إذا نزل عليه شيء، دعا بعض من كان يكتب، فيقول، ضعوا هذه الآيات في السورة التي يُذَكَّرُ فيها كذا وكذا ^(٢).

النوع الثالث: ترتيب السُّور بحيث تكون كل سورة في موضعها من

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾، رقم (٤٥٣٠).

(٢) أخرجه أحمد برقم (٤٠١)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب من جهر بها، رقم (٧٨٦)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة التوبة، رقم (٣٠٨٦)، والنسائي في الكبرى (٨٠٠٧).

المصحف، وهذا ثابت بالاجتهاد فلا يكون واجباً، وفي (صحيح مسلم)^(١) عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه -: أنه صلى مع النبي ﷺ ذات ليلة، فقرأ النبي ﷺ البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران، وروى البخاري^(٢) تعليقاً عن الأحنف: أنه قرأ في الأولى بالكهف، وفي الثانية بيوسف أو يونس، وذكر أنه صلى مع عمر بن الخطاب الصبح بهما.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «تجوز قراءة هذه قبل هذه، وكذا في الكتابة. ولهذا تنوعت مصاحف الصحابة - رضي الله عنهم - في كتابتها، لكن لما اتفقوا على المصحف في زمن عثمان - رضي الله عنه -، صار هذا مما سنه الخلفاء الراشدون، وقد دلّ الحديث على أن لهم سنة يجب اتباعها^(٣)» ١. هـ.

الشرح

هناك أربعة أنواع من الترتيب:

أولاً: ترتيب الحروف في الكلمة.

ثانياً: ترتيب الكلمات بعضها مع البعض.

ثالثاً: ترتيب الآيات بعضها مع بعض.

رابعاً: ترتيب السور مع بعضها البعض.

فهذه أربعة أنواع، لكننا لم نذكر النوع الأول؛ لأنه لا أحد يتجرأ عليه،

(١) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، رقم (٧٧٢).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب الجمع بين السورتين في الركعة.

(٣) ذكره في الفروع (١/٣٦٩).

ولا شك في تحريمه، وهو مخالفة الترتيب في الحروف في الكلمة الواحدة، فإن ذلك بالنص والإجماع غير جائز؛ لأنه تحريف للكلمة عن مواضعها.

الثاني: ترتيب الكلمات بعضها مع بعض؛ فهذا على القول الراجح توقيفي، فلا يجوز تقديم كلمة في آية على كلمة أخرى؛ لأن النبي ﷺ هكذا تلاها.

مثال ذلك: لا يجوز أن يقرأ: (الله الحمد رب العالمين) بدلاً من: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

فإن قال قائل: لو قَدَّمَ المصلي كلمة على كلمة، وقلنا: إن ترتيب الكلمات توقيفي، فهل تبطل صلاته؟

فالجواب: نقول: إذا كان عن غير قصد فإنها لا تبطل، وإن كان عن قصد فإن صلاته تبطل، فلا يجوز أن نُغَيِّرَ فيه.

الثالث: ترتيب الآيات؛ بحيث تكون كل آية في موضعها من السورة، وهذا قد اختلف العلماء فيه، هل هو بالاجتهاد أو بالنص؟ والصحيح: أنه ثابت بالنص والإجماع، وهو واجب على القول الراجح، وتحريم مخالفته؛ لأن الآيات مرتبة ترتيباً توقيفياً، فلا يجوز أن يقرأ: (مالك يوم الدين، الرحمن الرحيم)، بدلاً من: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، والمخالفة في هذا النوع أقل من المخالفة في ترتيب الكلمات؛ لأنه لو قَدَّمَ آية على آية لكن يبقى ترتيب كلمات الآية حسب ما جاء في القرآن، ومع ذلك فهو حرام؛ ولأن النبي ﷺ كان إذا نزلت عليه الآية قال: «ضعوا آية كذا في مكان كذا»،

ولحديث البخاري عن عبد الله بن الزبير أنه سأل عثمان عن آيتين في كتاب الله إحداهما نسخت الأخرى، والناسخة متأخرة في الترتيب، وهي قوله - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، فهذه الآية تدل على أن الإنسان إذا مات، فإنه يجب عليه أن يوصي وصية تكون لزوجته عامًا كاملاً تبقى في بيته، فإن خرجت فلا جناح عليها، كما قال - تعالى -: ﴿فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، هذه الآية منسوخة بقوله - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، وهذه الآية الثانية قبلها في الكتابة، فسأل عثمان - رضي الله عنه - عن ذلك فقال: يا ابن أخي لا أُغَيِّرُ شَيْئًا عَنْ مَكَانِهِ أَوْ مِنْ مَكَانِهِ، وهذا يدل على أن ترتيب الآيات توقيفي وليس باجتهاد، وإذا كان توقيفيًا، أي: موقوفًا على النص، فإنه لا يجوز أن نُقَدِّمَ بَعْضَ الآيات على بعض.

فإن قال قائل: بالنسبة لترتيب الآيات قلتم: إنه ثابت بالنص والإجماع، وذكرتم أن هذا هو القولُ الراجح، فكيف يكون القولُ الراجح مع وجود الإجماع؟

فالجواب: يكون هو القولُ الراجح؛ لأن الذي ادَّعى هذا مخالفٌ للإجماع.

النوع الرابع: ترتيبُ السُّور؛ وهذا ثابت بالاجتهاد، وبعضه ثابت بالتوقيف كما سيذكر فلا يكون واجبًا، فلك أن تقرأ آل عمران قبل البقرة،

وأن تقرأ النساء قبل آل عمران، وأن تقرأ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ قبل سورة الفلق، وهلمَّ جرًّا؛ لأن ذلك ثابت بالاجتهاد هذا ما قررناه، ولكن الذي يظهر لي أن منه ما هو ثابت بالاجتهاد وهو الأكثر، ومنه ما هو ثابت بالنص، مثل: الجمعة والمنافقين، فقد كان النبي ﷺ يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الجمعة بالجمعة، وفي الثانية بالمنافقين^(١)، ومثل ﴿سَبَّحَ﴾، و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَنْشِيَةِ﴾، فإن النبي ﷺ كان يقرأ بهما في صلاة الجمعة، وفي العيدين مُرَّتَيْنِ^(٢).

فقد يقول قائل: إن ترتيب السور منه ما هو ثابت بالنص، ومنه ما هو ثابت بالاجتهاد، وهذا هو الأكثر، واستدل القائلون: بأنه بالاجتهاد بحديث حذيفة أن النبي ﷺ قرأ ذات ليلة البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران^(٣)، فبدأ بالنساء قبل آل عمران، مع أنها في الترتيب في المصحف بعدها، وكذلك أيضًا ما روي عن عمر -رضي الله عنه- أنه قرأ في الأولى بالكهف، وفي الثانية بيوسف أو يونس^(٤).

وهذا يدل على أن الترتيب بين السور ليس توقيفيًا، ولا شك أن هذا هو الأصح، إلا أن يدَّعي مدع أن ما قرأه النبي ﷺ من السور مرتبًا فإنه يكون مرتبًا بالتوقيف، مثل المعوذتين فإنها توقيفية، فقد كان النبي -صلى الله

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجمعة، باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، رقم (٨٧٧).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الجمعة، باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، رقم (٨٧٨).

(٣) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، رقم (٧٧٢).

(٤) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب الجمع بين السورتين في الركعة.

عليه وعلى آله وسلم - يقرأ بهما: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، وقبل ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾. كذلك سبح والغاشية، فقد كان النبي ﷺ يقرأ بهما في الجمعة، ويبدأ بسبح، وكذلك الجمعة والمنافقون، كان الرسول ﷺ يقرأ في صلاة الجمعة بهما، فيبدأ بسورة الجمعة، فمثل هذا نعرف أنه توقيفي.

فإن قال قائل: كيف خالف الصحابة - رضي الله عنهم - رسول الله ﷺ في تقديم آل عمران على سورة النساء؟

فالجواب من وجهين:

الأول: أن النبي ﷺ يجمع بينهما في الفضل، أي بين البقرة وآل عمران، كما في قوله: «اقْرَأُوا الزَّهْرَاوَيْنِ: الْبَقْرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ؛ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ - أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَاتَانِ - أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ، مُتَحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا»^(١) فجمع بينهما.

ثانياً: لعل العُرْضَةَ الأخيرة التي عرض فيها الرسول ﷺ القرآن على جبريل - عليه السلام - قد تغيّر بعدها الترتيب، بعد أن سمعه حذيفة، وحينئذ يزول الإشكال.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «تجوز قراءة هذه قبل هذه، وكذلك في الكتابة، ولهذا تنوعت مصاحف الصحابة - رضي الله عنهم - في كتابتها».

(١) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة، رقم (٨٠٤).

ثم بعد اتفاق الصحابة على هذا الترتيب العثماني، هل نقول: إن هذا مما سَنَّهُ الخلفاء الراشدون، وأجمعت عليه الأمة بعد العصر الأول، فيلزم اتباعه أولاً؟

قد يقال: هذا، وقد يقال: إن هذا إجماعٌ خالفه الخلافُ قبله، وكذلك اختلاف مصاحف الصحابة، فإنها كانت مختلفةً في الترتيب، إلا أنه فيما يتعلق بقراءتها أمام العوامِّ، فإنه لا ينبغي أن يُخالف الإنسانُ الترتيبَ الذي في المصحف، واستثنى بعضُ العلماء من ذلك مجالَ التعليم، وقالوا: إنه في مجال التعليم لا حرج أن نبدأً بالمتأخر قبل المتقدم، ولذلك كان المسلمون يُعلِّمون الصبيانَ بادئين بسورة الناس، ثم يصعدون، فهذه للحاجة لا بأس بها.

ولو قال قائل: فِعَلُ عثمان -رضي الله عنه- في جعل المصاحف مصحفًا واحدًا، وبعثه إلى كل أُفُقٍ من الآفاق الإسلامية، فإذا كان الذي يظهر أنها صورةٌ عن أصل واحد، فكيف أتت هذه القراءاتُ السَّبْعُ أو العشر؟
فالجواب: إن هذه القراءات لا تخرُجُ عن هذه المصاحف أبدًا.

٥- كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَجَمْعُهُ

لكتابة القرآن وجمعه ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى: في عهد النبي ﷺ، وكان الاعتماد في هذه المرحلة على الحفظ أكثر من الاعتماد على الكتابة، لقوة الذاكرة، وسرعة الحفظ، وقلة الكاتبين ووسائل الكتابة، ولذلك لم يجمع في مصحف، بل كان مَنْ سَمِعَ آيَةً حفظها، أو كتبها فيما تيسر له من عُسْبِ النخل، ورقاع الجلود، ولخاف الحجارة، وكسر الأكتاف، وكان القراء عددًا كبيرًا.

ففي (صحيح البخاري)^(١) عن أنس بن مالك -رضي الله عنه-: أن النبي ﷺ بعث سبعين رجلًا يقال لهم: القراء، فعرض لهم حيّان من بني سليم -رعل وذكوان- عند بئر معونة فقتلوهم، وفي الصحابة غيرهم كثير كالخلفاء الأربعة، وعبد الله بن مسعود، وسالم مولى أبي حذيفة، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبي الدرداء -رضي الله عنهم-.

الشرح

وهذه هي المرحلة الأولى في كتابة القرآن، وهذه الكتابة في هذه المرحلة تعتمد على الحفظ أكثر من الكتابة؛ للأسباب التي ذكرت في هذا البحث.

أولاً: قوة الذاكرة، فإن الذاكرة في الصحابة قويّة جدًّا، لا يكاد الواحد منهم ينسى ما حفظه، وكان الشاعر منهم يأتي إلى المجلس وينشد القصيدة

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب العون بالمدد، رقم (٣٠٦٤).

التي تبلغ خمسين بيتاً أو مئة بيت مرة واحدة، ثم يحفظونها ويتناقلونها.

ثانياً: سرعة الحفظ؛ فإن حفظهم سريعٌ، وبينهما فرق، فقوة الذاكرة أنه إذا أراد الشيء استحضره بسرعة، وسرعة الحفظ يعني: يحفظ سريعاً.

والناس في هذا أربعة أقسام: سريع الحفظ والسيان، بطيء الحفظ والسيان، بطيء الحفظ سريع السيان، سريع الحفظ بطيء السيان، وأحسنهم سريع الحفظ بطيء السيان.

ولهذا تجد الواحد منهم يروي الحديث عن النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- يبلغ الصفحة أو الصفحتين، مع أنه لم يسمعه إلا مرة واحدة.

ومنها أيضاً: قلة الكتابة في عهد الرسول -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-؛ لأن العرب أمة أمية، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ وقال النبي ﷺ: «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ، لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ»^(١)، لكن بعد أن جاء الإسلام صاروا علماء بل علماء العالم كله.

ومنها: أن وسائل الكتابة كانت قليلة؛ فكان لا يوجد ورق ولا حبر ولا أقلام؛ فلذلك صاروا يعتمدون على الحفظ، وكما قيل: (الحاجة أم الاختراع)، فإذا احتاج الناس إلى الحفظ صارت حافظتهم قوية، يعني: معتمدين عليها، ولهذا كانوا يعتمدون في كتاباتهم على ما تيسر لهم من عُسْب النخل، وعُسْب النخل (جريد النخل، إذا نُحِيَ عنه خوصه)، فالعسيب

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب قول النبي ﷺ: «لا نكتب»، رقم (١٩١٣)، ومسلم: كتاب الصيام، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال، رقم (١٠٨٠).

الذي هو منبت الأوراق ويكتب فيه، كذلك أيضاً رقاع الجلود: وهي عبارة عن رقعة الجلد، يأخذها مدبوغةً فيكتب فيها، وأيضاً لخاف الحجارة: وهي حجارة ملساء تشبه العظم يكتبون فيها، وكذلك كِسَر الأكتاف: وهي أكتاف الحيوان كالبعير، والشاة، والبقر يكتبون عليها، فلما قلَّت الوسائل في عهد النبي -عليه الصلاة والسلام- وسائل الكتابة، احتاج الناس إلى الحفظ فحفظوا، ولهذا تجدون الآن الذين يعتمدون في الحساب على الآلة الحاسبة يقل تصورههم بالأشياء ومعرفتهم بها، ولما ظهر الحاسب الآلي في الفرائض أشرنا على الذين أخرجوه بدلاً يُخرجوه على وجه عامٍّ شاملٍ؛ لأن هذا يُميت أذهان الطلبة.

فإن قال قائل: بعض أهل العلم يقول: إنَّ بعض القرآن أتى آحاداً، ويستدل بحديث: «ما جَمَعَ في عهدِ النبي ﷺ القرآنَ إلا أربعةٌ، ذكر منهم ابن مسعود وأبي»^(١)، يقول: إن بعض الصحابة كانوا يكتبون القرآن، وأن أوله آحاد؟

الجواب: يرد على قولهم هذا بأنه أولاً: قبول خبر الآحاد في الآيات؛ لقول النبي -عليه الصلاة والسلام-: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًّا كَمَا أُنْزِلَ، فَلْيَقْرَأْ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ»^(٢)، وهذا خبر واحد، أمرنا الرسول -عليه الصلاة والسلام- أن نعتمده.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب مناقب زيد بن ثابت، رقم (٣٨١٠)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بن كعب وجماعة من الأنصار، رقم (٢٤٦٥).
(٢) أخرجه أحمد (٣٥/١)، والنسائي في الكبرى (٧١/٥)، رقم (٨٥٢٧).

ثانيًا: أن الإجماع حصل بعد ذلك من الصحابة، فهذا القرآن الذي بين أيدينا أجمع الصحابة عليه، وعلى صحته وقبوله.

ثالثًا: أن القرآن خبرٌ دينيٌّ، والأخبارُ الدينيةُ جاءت السنة مُطَرِّدَةً بأنها تُقبل من الواحد، كما في رؤية هلال رمضان^(١)، وما أشبه ذلك.

المرحلة الثانية: في عهد أبي بكر - رضي الله عنه - في السنة الثانية عشرة من الهجرة. وسببه أنه قُتل في وقعة اليمامة عددٌ كبيرٌ من القراء منهم، سالم مولى أبي حذيفة، أحد من أمر النبي ﷺ بأخذ القرآن منهم.

فأمر أبو بكر - رضي الله عنه - بجمعه لئلا يضيع، ففي صحيح البخاري^(٢) أن عمر بن الخطاب أشار على أبي بكر - رضي الله عنهما - بجمع القرآن بعد وقعة اليمامة، فتوقف تورعًا، فلم يزل عمر يراجع حتى شرح الله صدر أبي بكر لذلك، فأرسل إلى زيد بن ثابت فأتاه، وعنده عمر فقال له أبو بكر: إنك رجلٌ شابٌ عاقلٌ لا نتهمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه، قال: فتبعت القرآن أجمعه من العُسب واللخاف

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الصوم، باب في شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان، رقم (٢٣٤٠)، والترمذي: كتاب الصوم، باب ما جاء في الصوم بالشهادة، رقم (٦٩١)، والنسائي: كتاب الصيام، باب قبول شهادة الرجل الواحد على هلال شهر رمضان، رقم (٢١١٢)، وابن حبان (٢٣٠ / ٨)، والحاكم (٢٩٧ / ١)، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، متداول بين الفقهاء، ولم يخرجاه».

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ...﴾.

وصدور الرجال، فكانت الصُّحُفُ عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم عند عمر حياته، ثم عند حفصة بنت عمر -رضي الله عنهما-. رواه البخاري مطوَّلاً.

وقد وافق المسلمون أبا بكر على ذلك وعدَّوه من حسناته، حتى قال على -رضي الله عنه-: «أعظمُ الناس في المصاحف أجراً أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر، هو أول من جمع كتاب الله»^(١).

الشرح

وهذه هي المرحلة الثانية، وكانت على يد أبي بكر الصديق -رضي الله عنه- في السنة الثانية عشرة، بمشورة عمر الفاروق -رضي الله عنه- لما قُتِلَ في اليمامة كثيرٌ من القراء، خاف الخليفةُ الراشدُ أبو بكر -رضي الله عنه- أن يضيع القرآن، فأشار عليه عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- أن يجمعه ويكتبه، فتوقف -رضي الله عنه- تورُّعاً؛ لأن هذا لم يكن على عهد الرسول -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-، فخاف أن يكون إذا جمعه تصرَّف في كتاب الله بما لم يفعلهُ الرسول -عليه الصلاة والسلام-، فلم يزل عمرُ يراجعهُ حتى شرح الله صدرَ أبي بكر لذلك، فدعوا هذا الشابَّ زيدَ بنَ ثابتٍ -رضي الله عنه- وجمعه من العُسْب واللَّخاف وغيره، وصارت المصاحفُ عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم عند عمر، ثم عند حفصة زوجة النبي ﷺ وهي ابنةُ لعمر، فهي أم المؤمنين، وبنت أمير المؤمنين، وهي ذاتُ ذكاءٍ وفطنة، ولذلك لما وقَّفَ عمرُ -رضي الله عنه- أرضه في خيبر، جعل الناظر عليه ابنته حفصة^(٢)، ولم يجعل الناظر

(١) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف (ص: ١١)، وحسنه الحافظ ابن حجر في الفتح (٩/ ١٢).

(٢) أخرجه أبو داود: كتاب الوصايا، باب ما جاء في الرجل يوقف الوقف، رقم (٢٨٧٨).

عبد الله ولا غيره من أولاده؛ لأنها ذاتُ ديانةٍ، وأمانةٍ، وعقلٍ، وحسنِ تصرفٍ، فبقيت عند حفصةَ حتى تولى عثمان -رضي الله عنه-.

وهذا هو الجمع الأول في عهد أبي بكر -رضي الله عنه-، وقد وافق المسلمون أبا بكر على ذلك، وعدُّوه من حسناته، حتى قال عليُّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-: «أعظم الناس في المصاحف أجراً أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر، هو أول من جمع كتابَ الله»، وفي هذا وخزة وطعنة في صدور الرافضة الذين يبغضون أبا بكر، وربما كان بعضهم يلعنه -والعياذ بالله-، فهذا هو عليُّ ابن طالب -رضي الله عنه- الذي يروْنَ أنه إمام الأئمة، يقول فيه هذا القول؛ لأن عليَّ بنَ أبي طالبٍ -رضي الله عنه- رجلٌ مؤمنٌ تقيٌّ عاقلٌ عادلٌ، فقال الحق، لكن أولئك الرافضة على العكس من ذلك، ولهذا يخالفون عليَّ بنَ أبي طالب في مسائل.

خالفوه في المتعة، وهو -رضي الله عنه- ممن روى تحريم المتعة^(١).

وخالفوه في المسح على الخفين، وهو من روى المسح على الخفين^(٢).

وهذا يدلُّ على أنهم إنما اتَّوا بعليَّ بنِ أبي طالبٍ -رضي الله عنه- للترويج على العامة، وخداعهم أنهم ينتصرون لآل البيت.

(١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب نهي رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخرًا، رقم (٥١١٥)، ومسلم: كتاب النكاح، باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ثم استقر تحريمه إلى يوم القيامة، رقم (١٤٠٧).

(٢) أخرجه أبو داود: كتاب الطهارة، باب كيف المسح، رقم (١٦٢).

المرحلة الثالثة: في عهد أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه - في السنة الخامسة والعشرين، وسببه اختلاف الناس في القراءة بحسب اختلاف الصحف التي في أيدي الصحابة - رضي الله عنه -، فخيفت الفتنة، فأمر عثمان - رضي الله عنه - أن تُجمع هذه الصحف في مصحف واحد؛ لئلا يختلف الناس، فيتنازعوا في كتاب الله تعالى ويتفرقوا.

ففي صحيح البخاري^(١) أن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قدم على عثمان - رضي الله عنه - من فتح أرمنية وأذربيجان، وقد أفرغته اختلافهم في القراءة، فقال: يا أمير المؤمنين، أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا بالمصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردّها إليك، ففعلت، فأمر زيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوها في المصاحف - وكان زيد بن ثابت أنصاريًا، والثلاثة قرشيين - وقال عثمان للرهط الثلاثة القرشيين: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش؛ فإنما نزل بلسانهم، ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف، ردّ عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يُحرق.

وقد فعل عثمان - رضي الله عنه - هذا بعد أن استشار الصحابة - رضي

(١) أخرجه البخاري: كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، رقم (٤٩٨٧).

الله عنهم-، لما روى ابنُ أبي داودَ عن عليٍّ^(١) -رضي الله عنه- أنه قال: والله ما فعلَ الذي فعلَ في المصاحف إلا عن ملأٍ مِنَّا، قال: أرى أن نجمعَ الناسَ على مصحفٍ واحدٍ، فلا تكونَ فُرْقَةٌ ولا اختلافٌ، قلنا: فَنِعْمَ ما رأيتَ.

وقال مصعب بن سعد^(٢): أدركت الناس متوافرين حين حرق عثمان المصاحف فأعجبهم ذلك، أو قال: لم ينكر ذلك منهم أحد، وهو من حسنات أمير المؤمنين عثمان -رضي الله عنه- التي وافقه المسلمون عليها، وكانت مكملة لجمع خليفة رسول الله ﷺ أبي بكر -رضي الله عنه-.

والفرق بين جمعه وجمع أبي بكر -رضي الله عنهما-: أن الغرض من جمعه في عهد أبي بكر -رضي الله عنه- تقييد القرآن كله مجموعاً في مصحف، حتى لا يضيع منه شيء دون أن يحمل الناس على الاجتماع على مصحف واحد؛ وذلك أنه لم يظهر أثر لاختلاف قراءاتهم يدعو إلى حملهم على الاجتماع على مصحف واحد.

وأما الغرض من جمعه في عهد عثمان -رضي الله عنه- فهو تقييد القرآن كله مجموعاً في مصحف واحد، يحمل الناس على الاجتماع عليه لظهور الأثر المخيف باختلاف القراءات.

وقد ظهرت نتائج هذا الجمع حيث حصلت به المصلحة العظمى

(١) أخرجه الخطيب في كتابه الفصل للوصل المدرج (٢/ ٩٥٤)، وفي الإسناد المحفوظ محمد بن أبان الجعفي (علل الدراقطني ٣/ ٢٢٩-٢٣٠): قال ابن معين: ضعيف (الجرح والتعديل للرازي ٧/ ٢٠٠)، وأخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف (ص: ٢٢).

(٢) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف (ص: ١٢).

للمسلمين من اجتماع الأمة، واتفاق الكلمة، وحلول الألفة، واندفعت به مفسدة كبرى من تفرق الأمة، واختلاف الكلمة، وفشو البغضاء والعداوة.

وقد بقي على ما كان عليه حتى الآن متفقاً عليه بين المسلمين متواتراً بينهم، يتلقاه الصغير عن الكبير، لم تعبت به أيدي المفسدين، ولم تطمسه أهواء الزائغين، فله الحمد لله رب السماوات ورب الأرض رب العالمين.

الشرح

وهذا هو الجمع الثالث الذي أجمع عليه المسلمون، وبقيت إلى يومنا هذا -والحمد لله- محفوظة بحفظ الله، وهو أن القراء في عهد أبي بكر، وفي عهد عمر، وفي أول خلافة عثمان -رضي الله عنهم- كلُّ يقرأ بها سمع من النبي -عليه الصلاة والسلام- فاختلفوا؛ لأن القرآن نزل على سبعة أحرف، فخاف المسلمون من هذا الاختلاف أن يؤدي إلى اختلاف القلوب، واختلاف الآراء، وأن يؤدي إلى القتال، فأروا أن يُجمع على حرف واحد، فأمر عثمان بن عفان -رضي الله عنه- زيد بن ثابت ومن معه أن يجمعوه على حرف واحد، وإذا اختلفوا فليجمعوا على حرف قريش، يعني: على لغتها؛ لأن القرآن نزل بلغتهم، ففعلوا وبقي هكذا مجموعاً، ولا يُعارض جمع عثمان هذا وجود بعض الآيات الكثيرة في القرآن بغير لغة قريش؛ لأن هذا إما أن يقال: إن الحكم للأغلب، أو أن هذه الكلمات أصلها ليست عربية، ولكن قريش تكلموا بها.

وفي هذا دليلٌ على أن تغيير ما كان في عهد النبي -عليه الصلاة والسلام- لوسائل حفظه لا بأس به.

لو قال قائل: لماذا لم يتركوا القرآن على سبعة أحرف، وكلُّ يقرأ بحرف، ووسعوا على الأمة، ولم يحصروها في حرف واحد؟

فالجواب: من أجل اجتماع الكلمة، وعدم التفرق، وهذا أعظم من مراعاة التوسعة على بعضهم.

وبذلك نعرف مثلاً أن ما ينكره بعض الناس اليوم من هذه الخطوط التي تُسوَّى بها الصفوف، ومن الخطوط التي يستدل بها على القبلة في المسجد الحرام وما أشبه ذلك، نعلم أن هذا بعيد عن الفقه في الدين؛ لأن هذه الوسائل في عهد الرسول -عليه الصلاة والسلام- لم تتوفر، فمسجد الرسول -عليه الصلاة والسلام- كان مفروشاً بالحصباء، فكيف يمكن أن يجدوا خطأً، وأيضاً ما وُضع في المسجد الحرام الآن من الخطوط الزرقاء التي يستدل بها على الاتجاه الصحيح للكعبة، ففي عهد الرسول -عليه الصلاة والسلام- ما احتاجوا إلى ذلك؛ لأن المسجد الحرام كان صغيراً جداً، وكان الناس أيضاً أشدَّ ديناً، وأقوى ورعاً من الناس اليوم، يأتي الإنسان ويكبر على الجهة حتى وإن كانت الكعبة على يمينه أو يساره لا يتحرّون لدينهم، لكن في عهد الرسول ﷺ يتحرون.

وقد قال العلماء -رحمهم الله-: إن الإنسان يدخل إذا قدم مكة معتمراً أو حاجاً من باب بني شيبه، وباب بني شيبه موضعه صحن المطاف، وأنا قد أدركت ذلك قريباً من مقام إبراهيم، هذا يدل على أن المسجد كان صغيراً جداً، ومثل هذا لا يحصل فيه الاختلاف، لكن الآن اتسع المسجد اتساعاً باهراً، وضعف الورع في كثير من الناس، فكان وضع هذه الخطوط من أحسن ما يكون.

فعلى الإنسان أن يعرف أنَّ الوسائل ليست غايات، فنحن مثلاً لم نتعبد لله -تعالى- لوضع هذه الخطوط الصُّفْر مثلاً في المسجد، أو لوضع الخطوط الزرقاء التي تدل على الاتجاه الصحيح في المسجد الحرام، ولكننا اتخذناها وسيلةً، كما جمع الصحابة -رضي الله عنهم- القرآن على حرفٍ واحدٍ، مع أنه في عهد الرسول ﷺ على سبعة أحرف، فكذلك أُلْفَتِ الكتب، وُيُوبَت المعاني والموضوعات.

فإن قال قائل: مكبرات الصوت الآن بدعة؛ لأنه ليس في عهد الرسول -عليه الصلاة والسلام- فما الجواب؟

الجواب: بل هي وسيلة صحيحة، والدليل على هذا أن رفع الصوت مقصودٌ، كما في غزوة حنين؛ حيث أمر الرسول ﷺ العباس بن عبد المطلب أن ينادي في الناس؛ لأنه كان جَهْورِيَّ الصوت، فكان يقول: «يَا أَهْلَ السَّمُرَةِ، يَا أَصْحَابَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، هَلُمُّوا»^(١)؛ وذلك لأن الناس فروا، ولم يبقَ من اثني عشر ألف رجلٍ مع الرسول ﷺ إلا نحوُ ثمانين رجلاً، حتى أنزل الله سكينته عليهم، ورجعوا.

فالخلاصة: أن الوسائل ليست غايات، وهذه قاعدةٌ ينبغي لنا أن نفهمها حتى لا نقع في الخطأ، وحتى لا نجعل كلَّ شيء بدعةً، فنفرق بين الغايات والوسائل، لكن إذا كانت الوسيلة محرمةً، فمن المعلوم أننا لا نتخذها.

مسألة: لو قال قائل: بعض الناس يُحَسِّنُ البدعة، ويستدل بقصة

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب في غزوة حنين، رقم (١٧٧٥).

أبي بكر - رضي الله عنه - حين جمع القرآن؛ لأنه فعل شيئاً لم يفعله النبي ﷺ،
فما الجواب؟

الجواب: أننا نفرق بين ما كان مشروعاً وبين ما لم يكن مشروعاً، فما كان وسيلة لمشروع، فهو مشروع، أما أن يشرع الإنسان شيئاً ابتداءً فهذا لا يجوز؛ لأنه بدعة.

مثال ذلك: لو قال قائل: وسائل الدعوة كثيرة، لكن عندي أناس لا يتجهون إليّ إلا إذا ضربت الموسيقى، وآلات اللهو التي يطربون لها، حينئذ يلتفتون حولي، فهل أفعل ذلك؟

الجواب: لا يجوز؛ وذلك لأن الوسائل المحرمة لا تجوز، ولا يمكن أبداً أن تكون نتيجة الوسيلة المحرمة خيراً، أما الوسائل المباحة، فإنها إذا أدت إلى الغرض المقصود شرعاً، فالأصل أنها مطلوبة، وهذه قاعدة ينبغي لنا أن نفهمها، انظر إلى الصحابة - رضي الله عنهم - عندما حصروا الناس على مصحف واحد، وعلى حرف واحد، وهو لغة قريش، بينما كان الناس في الأول كلُّهم يقرأ على لغته، لكن لما كان يخشى من هذا الاختلاف أجمع الصحابة على ذلك، أي: على مصحف واحد، وعلى لغة قريش.

فإن قال قائل: من المعلوم أن أهل المشرق لهم قراءة، وأهل المغرب لهم قراءة، فهل لأهل المغرب أن يقرؤوا عند أهل المشرق بقراءتهم، وكذلك العكس؟ مع العلم أنه قد يحصل فتنة للناس عند قراءة أهل المشرق عند أهل المغرب والعكس؟

فالجواب: نمنع هذا الشيء، ونقول: أنت يا صاحب المغرب لا تقرأ بقراءتك إلا في مكانك، وكذلك صاحب المشرق، لكن ليعلموا أن هذه القراءات السبع على حرف واحد، وهي على حرف قریش، وليست على سبعة أحرف، فمن قال: إن القراءات السبع على سبعة أحرف، فقد أبعد النجعة؛ لأنها على حرف واحد، لكن اختلف القراء فيها حسب الرواية، وحسب الكتابة، وكتابة القرآن فيما سبق ليست مُشكَّلة ولا مُنْقَطَة.

التفسير

- ١- الواجب على المسلم في تفسير القرآن.
- ٢- المرجع في تفسير القرآن.
- ٣- الاختلاف الوارد في التفسير المأثور.
- ٤- ترجمة القرآن.
- ٥- المشتهرون بالتفسير من الصحابة.
- ٦- المشتهرون بالتفسير من التابعين.

التفسير

التفسير لغةً: من الفَسر، وهو: الكشف عن المغطى.

وفي الاصطلاح: بيان معاني القرآن الكريم.

وتَعَلَّمُ التفسير واجب؛ لقوله - تعالى -: ﴿ كَتَبَ أَنْزَلَهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَذَبُوا
ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٢٩]، ولقوله - تعالى -: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ [محمد: ٢٤].

وجه الدلالة من الآية الأولى: أن الله تعالى بيّن أن الحكمة من إنزال هذا
القرآن المبارك؛ أن يتدبر الناس آياته، ويتعظوا بما فيها.

والتدبر هو التأمل في الألفاظ للوصول إلى معانيها، فإذا لم يكن ذلك،
فاتت الحكمة من إنزال القرآن، وصار مجرد ألفاظ لا تأثير لها، ولأنه لا يمكن
الاتعاظ بما في القرآن بدون فهم معانيه.

ووجه الدلالة من الآية الثانية: أن الله - تعالى - وبّخ أولئك الذين
لا يتدبرون القرآن، وأشار إلى أن ذلك من الإقفال على قلوبهم، وعدم وصول
الخير إليها.

الشرح

قال المؤلف: «التفسير لغةً: من الفسر، وهو: الكشف عن المغطى»؛ ومنه
فَسَّرَ القشر عن الثمرة حتى يتبين ما بداخل القشر.

«وفي الاصطلاح: بيان معاني القرآن الكريم»، وبيان معاني غيره يسمى تفسيراً في الواقع، إذ يصحُّ أن نسميه تفسيراً، لكن في العُرف يسمون ما سوى القرآن شرحاً، ولهذا قلَّ أن تجد من يقول شرح الآية الكريمة، بل يقول: تفسير، أو يقول: تفسير الحديث، بل يقول شرح، وهذه مسألة عُرفية، وإلا فمعنى التفسير والشرح واحدٌ.

وبيان معاني القرآن واجبٌ؛ لأنَّ المقصود من إنزاله هو فهم معناه والعمل به، وإذا كنا لا نفهم المعنى صار القرآن بيننا كأنه عربيٌّ بين أعاجم، لا يُعرف معناه، ولا يُعرف المراد به، والإنسان لو أراد أن يعمل بكتاب فقه من كتب الفقهاء فإنه لا بد أن يعرف معناه، ولو أُلقي إليه وهو يطلب علم الطب كتابٌ فيه الطب وأنواعه وما يتعلق به ولم يشرح له لم يستفد منه، إذن: فلا بد من أن نفهم معاني القرآن.

وهل فهم معنى القرآن صعب؟

لا، قال الله - عز وجل - وهو أصدق القائلين: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر: ١٧]، أي: هل من متذكر؟، و«هل» هنا للتشويق؛ لأنه لما أخبر وأكد أن الله - تعالى - يسره للذكر شوق إلى ادِّكاره وفهمه؛ فأنت إذا أقبلت بصدق لتفهم معنى كلام ربك - عز وجل - فإنه لا بد أن يُيسَّر لك، إما بفتح يفتح الله عليك، وإما بجلب عالم يُبين لك معناه، وإما بكتب تفسير توضح لك المعنى؛ لأن الله تعالى أخبر وأكد هذا الخبر، بقوله: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾، وتعلَّم التفسير واجبٌ يَأْتُم الإنسان بتركه.

وهل هو واجبٌ عينيٌّ، أو واجبٌ كفائيٌّ؟

نقول: أما ما لا يسوغ جهله فإنه واجب عيني، يجب على كل إنسان أن يعرف ما أمر به في القرآن الكريم، فمثلاً: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾، فيجب أن يعرف كيفية إقامة الصلاة. ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾، فكذلك يجب أن يعرف كيف يزكي إذا كان عنده مال، ﴿حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، فكذلك يجب أن يعرف كيف يحج إذا كان مستطيعاً، وهلمَّ جرّاً، وما زاد عن ذلك فإنه فرض كفاية يجب على المسلمين عموماً أن يقوموا به، فإن قام به أحد يكتفي به، لكونه مأموناً موثقاً مرجعاً للمسلمين، في التفسير وإلا فالواجب تعلم التفسير.

ولا يمكن للمسلمين أن يدعوا كتاب ربهم بدون أن يفهموا معانيه؛ لقول الله -تبارك وتعالى-: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]، وصفَ الله هذا القرآن بأنه مبارك، أي: مبارك من كل ناحية، وذلك من جهة تلاوته، والتعبد به، ومن جهة صلاح القلب، وصلاح العمل، وكان خلقُ النبي ﷺ القرآن^(١)، وهو أكمل الناس خلقاً -عليه الصلاة والسلام-، فوالله ما أبرك هذا القرآن! فلما كان المسلمون يعملون به ظاهراً وباطناً، سرّاً وعلناً، عقيدةً وعملاً، خلقاً وأدباً، نالوا ببركته وسادوا العالم، وجاهدوا به أعداء الله، ولما تخلفوا عنه نُزعت بركة القرآن منهم، وصاروا يعظمون القرآن تعظيمَ طقوسٍ لا تعظيمَ عملٍ، يكتبونه على الجدران، ويكتبونه في الأحراز التي يسمونها الحُجُب، وما أشبه ذلك، يأخذ الإنسان المصحفَ ويقبله ويسجد عليه، وليس هذا من التعظيم، بل تعظيم القرآن

(١) أخرجه أحمد برقم (٢٤٠٧٩).

يكون بالعمل به، تصديقاً بأخباره، وعملاً بأحكامه، وما أشبه ذلك.

قوله: ﴿لِيَذَبَّوْا﴾ «اللام» هنا للتعليل، وهو بيان الحكمة من إنزاله، وكل الآيات - سواء طالت الآية أم قصرت - يجب علينا أن نتدبرها، فمثلاً قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآكْتُبُوهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، وهي أطول آية في القرآن، يجب علينا أن نتدبرها، وعلينا أن نتدبر قول الله - تعالى -: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ [المائدة: ٢١]، وهي من أقصر الآيات، من الذي نظر؟ وهل نظر بفكره، أم نظر بعينه؟ لا بد أن نعرف هذا.

قوله: ﴿وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ أي: ليتعظ أولو العقول، والعقل هو اللب، ورجل بلا عقل ليس برجل في الواقع.

وقوله - تعالى -: ﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ أَلْقُرْآنَ﴾ «الهمزة» هنا للاستفهام الذي يراد به التوبيخ.

قوله: ﴿أَمَرَ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ «أم» هنا هل هي متصلة، أم منقطعة؟

نقول: الضابط إذا كانت «أم» بمعنى «بل» فهي منقطعة، وإذا كانت بمعنى «أو» فهي متصلة، فإذا قلت: أ جاء زيد أم عمرو، فهي متصلة، وفي هذه الآية ﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ أَلْقُرْآنَ أَمَرَ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ أي: بل على قلوب أقفالها، فقلوبهم مقفلة عن تدبر القرآن، والأقفال: جمع قفل، وهو ما يغلق بها الأشياء.

وجه الدلالة من الآية الأولى: أن الله - تعالى - بين الحكمة من إنزال هذا القرآن المبارك، وهو أن يتدبر الناس آياته، ويتعظوا بما فيها هذه هي الحكمة،

وليست الحكمة أن يتبركوا به، أو أن يتلوه تلاوة مجردة، هذه لا شك أنها منفعة، ومصلحة، ورحمة بالخلق، لكن المهم أن يتدبروه ويتعظوا به.

فلو قال قائل: كيف يكون التدبر والاتعاظ في آيات الأحكام، مثل قوله -تعالى-: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]؟

الجواب: أن نقول: إن الموعظة ليس معناها لين القلب، أو خشوع القلب وما أشبه ذلك، فالاتعاظ هو التزام الأحكام، ولهذا قال الله -تعالى-: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ [النساء: ٥٨]، فجعل هذه موعظة، فالتزام الأحكام اتعاظ لا شك، وليست الموعظة فقط ما يرقق به القلوب.

أرأيت لو أن إنساناً أعطاك كتاباً في الطب، فهل ستنتفع بما فيه من الإرشادات الطبية دون تدبره وتفهمه؟

الجواب: لا يمكن هذا، فكذلك القرآن الكريم لا يمكن أن ينتفع به الإنسان تمام الانتفاع إلا بالتدبر، ثم بعد ذلك يتعظ.

ثم قال المؤلف: «يقول وجه الدلالة: أن الله يبين أن الحكمة من إنزاله هذا القرآن المبارك أن يتدبر الناس آياته ويتعظوا بما فيها، والتدبر هو التأمل في الألفاظ للوصول إلى معانيها».

هذا هو التدبر، أنك تتأمل، وسمي تدبراً؛ لأن الإنسان يحول بعقله بين الأفكار والمعاني المحتملة؛ حتى يصل إلى المعنى المراد.

قوله: «فإذا لم يكن ذلك» يعني التدبر.

قوله: «فاتت الحكمة من إنزال القرآن وصار مجرد ألفاظ لا تأثير لها»، وهذا واضح، أن الله لم يكن ليُنزل قرآنًا يقول للناس: (اقروا ألفاظه دون أن تفهموا معانيه) أبدًا.

وقوله: «لأنه لا يمكن الاتعاظ بما في القرآن بدون فهم معانيه»، وهذا صحيح، ولا يمكن أن تتعظ بالقرآن وتعمل بما أراد الله منك بدون فهم لمعانيه؛ ولذلك تبيّن وجه الدلالة على وجوب التدبر من قوله -تعالى-: ﴿لِيَذَبَّ رُءُوسُ الْكَافِرِينَ﴾.

«وجه الدلالة من الآية الثانية: أن الله وبخ أولئك الذين لا يتدبرون القرآن»، وذلك بمجيء الهمزة للاستفهام. والمراد به التوبيخ، وإشارة إلى أن ذلك من الإقفال على قلوبهم، وعدم وصول الخير إليها.

وكان سلف الأمة على تلك الطريقة الواجبة، يتعلمون القرآن ألفاظه ومعانيه؛ لأنهم بذلك يتمكنون من العمل بالقرآن على مراد الله به، فإن العمل بما لا يعرف معناه غير ممكن.

وقال أبو عبد الرحمن السلمي^(١): «حدثنا الذين كانوا يُقرئونا القرآن كعثمان بن عفان، وعبد الله بن مسعود، وغيرهما، أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات، لم يجاوزوها، حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فتعلمنا القرآن، والعلم، والعمل جميعاً».

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٥٥٧/١)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٩٥٣)، وبنحوه عند عبد الرزاق في المصنف (٦٠٢٧)، وابن أبي شيبة (١١٧/٦).

الشرح

هذا الأثر على ما فيه من خلاف في صحته، نقول: إنه يدُلُّ على أن من عادة السلف أنهم كانوا إذا تعلموا عشر آيات تعلموا معناها، ثم عملوا بها، وهكذا ينبغي لنا نحن أن نتعلم المعنى، ثم نعمل حتى يكون القرآن نزل مباركاً، ليتدبر الناس آياته، ويتذكروا به.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية^(١): «والعادة تمنع أن يقرأ قومٌ كتاباً في فنٍّ من العلم كالطب، والحساب، ولا يستشرحوه، فكيف بكلام الله تعالى الذي هو عصمتهم، وبه نجاتهم، وسعادتهم، وقيام دينهم، ودنياهم».

الشرح

هذا مثال من شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - يقول: العادة أن الإنسان إذا قرأ كتاباً في فنٍّ من الفنون، فإنه لا يقرأه قراءة مجردة لفظية؛ ولو فعل لم ينتفع به، بل لا بد أن يستشرحه، أي: يطلب من يشرحه له معلماً يعلمه المعنى، أو من التلميذ الذي فوقه أن يعلمه، وهلم جرا.

(١) مجموع الفتاوى (٣٣٢/١٣)، وانظر شرح مقدمة التفسير لفضيلة الشيخ الشارح (ص: ٢٥).

ويجب على أهل العلم أن يبينوه للناس عن طريق الكتابة، أو المشافهة، لقوله -تعالى-: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، وتبيين الكتاب للناس شامل لتبيين ألفاظه ومعانيه، فيكون تفسير القرآن مما أخذ الله العهد على أهل العلم ببيانه.

الشرح

حكم التفسير أنه واجبٌ على التفصيل الذي ذكرناه، وطريقة السلف في القرآن أنهم يتعلمون ألفاظه ومعانيه ويعملون به، فإذا نزلت آياتٌ في البيع تعلموا هذه الآيات وعملوا بها: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ [الجمعة: ٩]، ولا يمكن أن يظن الظأن أن الصحابة -رضي الله عنهم- يدعون الصلاة ويُقبلون على البيع، فهم لم يعملوا بذلك مطلقاً، وهكذا بقية الآيات؛ حتى إن النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- لما خطب النساء وأمرهن بالصدقة وقال: «إِنَّكُمْ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ»^(١)، صارت المرأة تأخذ خرصها من أذنها وخاتمها من أصبعها، وتلقيه إلى بلال -رضي الله عنه-، امثالُ تامٍّ، نسأل الله أن يجعلنا من المتبعين لآثارهم.

مسألة: هل يجب على أهل العلم أن يبينوا للناس معنى القرآن سواء سألوهم أم لا؟

نقول: نعم، يجب إذا سألَه الناسُ بلسان الحال، أو بلسان المقال، فمثلاً: إذا سَمِعَ الإنسانُ أن الناسَ يُفسِّرونَ بعض الآيات على غير ما أراده الله،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحيض، باب ترك الحائض الصوم، رقم (٣٠٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات، رقم (٨٠).

فالواجب عليه أن يُبيِّن المعنى الذي أراده الله؛ لأن العوام أحياناً يفسرون الآيات بغير ما أراده الله، بل أحياناً يصنعون آيات من عندهم، تجده مثلاً يقول: صدق الله العظيم، وجعلنا لكل شيء سبباً، وهذا ليس موجوداً في القرآن، لكن هم يعلمون أن الأشياء بأسبابها، فالمهم أنه إذا رأى الإنسان أنه لا بد أن يبين معنى القرآن بلسان الحال، أو بلسان المقال، وجب عليه البيان، وينبغي أن يجعل للعامة مجلساً لتفسير القرآن.

وكان شيخنا عبد الرحمن بن سعدي -رحمه الله- يفعل ذلك، كان بين العشائين يفسر القرآن من أوله إلى آخره، لكنها قراءة عامة، يكون في المحراب، ويقرأ عليه أحد الطلاب، ويشرح معاني الآيات، فيبين ويحضر العامة ويفهمون، ولو جعل طالب العلم في مسجده الخاص درساً في تفسير القرآن لنفع وانتفع.

والغرض من تعلُّم التفسير هو الوصول إلى الغايات الحميدة والثمرات الجليلة، وهي التصديق بأخباره والانتفاع بها، وتطبيق أحكامه على الوجه الذي أراده الله؛ لِيُعْبَدَ اللهُ بها على بصيرة.

الشرح

وهذا غرض سام يتحقق به قول الله -تعالى-: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، وتصديق الأخبار هذه من غايات علم التفسير، أن تصدق الخبر وتتفع به لا مجرد أن تفهمه فقط.

فمثلاً: إذا قال الله - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، فهذا خبر ينتفع به الإنسان، والانتفاع ليس مجرد أن تعلم أن الله سميع بصير، بل الانتفاع أن تخشى الله، فلا تقول ما يسمع منك وهو مما لا يرضاه، ولا تفعل ما يبصره ويراه وهو مما لا يرضاه.

ولما قصَّ الله - عز وجل - علينا قصص الأنبياء السابقين قال سبحانه: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]، ينتفع بها الإنسان، ينتفع بها إذا كانت وعيداً وهلاكاً، ينتفع بها إذا كانت فوائد وحكماً، كما في قصة ذي القرنين، وقصة أصحاب الكهف، وفي قصة يوسف وغيرها من القصص النافعة، كما قال الله - عز وجل -: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣].

وخلاصة هذا البيان: أن تفسير القرآن هو بيانُ معناه، وأن تعليم التفسير واجبٌ، وأن الوجوب عينيٌّ وكفائيٌّ، وأن عادة السلف في القرآن أنهم إذا تعلموا عشرَ آيات أو نحوها، تعلموا معانيها وعملوا بها، وأنه ينبغي لخلف الأمة أن يتَّبِعُوا أثرَ سلفهم؛ لأنه هو الخير.

الواجب على المسلم في تفسير القرآن

الواجب على المسلم في تفسير القرآن أن يُشعر نفسه حين يُفسّر القرآن بأنه مترجمٌ عن الله تعالى، شاهدٌ عليه بما أراد من كلامه.

الشرح

وهذه مسئولية عظيمة، فالمفسر لكلام الله -عز وجل- هو بمنزلة المترجم له؛ لأنك تقول للناس: (أراد الله كذا وكذا)، فاحذر أن تكذب وأن تقول: (أراد الله كذا) وهو لم يرده، فتكون كاذبًا على الله -عز وجل-، وهو كذلك شاهدٌ عليه بما أراد من كلامه؛ لأنك إذا فسّرت كلام الله، فقد شهدت على ربك بأنه أراد كذا وكذا.

مثال ذلك: ذهب بعض المتأخرين إلى أن قوله -تعالى-: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً﴾ [النمل: ٨٨] أن المراد بها في الدنيا، وأن هذا إشارة إلى أن الأرض تدور، فنقول: أنت الآن مترجم، هل الترجمة مطابقة للمترجم؟ الجواب: يجب أن تكون مطابقة، ثم ثانيًا: هل أنت الآن تشهد على الله بأنه أراد هذا المعنى الذي ذكرت أم لا؟ وسوف يُسأل الإنسان عن هذه الشهادة.

كذلك لما ظهرت الأقمار الصناعية، وظهر الوصول إلى الفضاء الخارجي، تحذلق بعض الناس وقال: هذا موجود في القرآن أن الناس يخرجون إلى الغلاف الخارجي، وذلك في قوله -تعالى-: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا﴾ [الرحمن: ٣٣] وهؤلاء الذين خرجوا

عن الغلاف الجوي، نفذوا من أقطار السماوات والأرض، فالآية تدل على أنه سيكون أناس على هذه السفن الفضائية، وينفذون من أقطار السموات والأرض، وهذا لا شك أنه تحريف، ونقول: أول ما بدأ الله بالسموات قبل الأرض، فهل نفذ هؤلاء من أقطار السموات؟ الجواب: لا، وحتى هم يقولون: ما نفذنا من أقطار السموات، ولو قربنا من الشمس لذُبنّا.

فعلى كل حال أقول: إن المفسر يجب عليه أن يستشعر هذا الشعور، وهو: أنه مترجم عن الله، وثانيًا: أنه شاهد على الله بأنه أراد كذا، وبهذا نعرف عظمة التفسير، وعظم القول به.

* * *

فيكون معظمًا لهذه الشهادة، خائفًا من أن يقول على الله بلا علم، فيقع فيما حرم الله، فيُخزى بذلك يوم القيامة، قال الله -تعالى-: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣]، وقال -تعالى-: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: ٦٠].

الشرح

إذن: الذي يفسّر القرآن بغير ما أراد الله كاذبًا على الله، تكون وجوههم -بلا شك- ممن قال الله فيهم: ﴿مُّسْوَدَّةٌ﴾ فالتفسير خطير، لكن مع ذلك هو مع النية الصادقة يسير، ويسره الله ويسهله ويوفق الإنسان للصواب فيه.

فإن قال قائل: وهل يجوز لي أن أفسره بما تقتضيه اللغة؛ لأنه بلسان عربي؟

الجواب: إذا كنت تعلم ذلك فلا بأس، أما إذا كنت لا تعلم فاتركه لغيرك لمن يعلم.

وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر، يعني: ما حَرَّمَ إلا هذا.

وقوله: ﴿الْفَوَاحِشَ﴾ وهي جمع فاحشة، والفاحشة: هي كل ما يستفحش شرعاً أو عقلاً، ولا يجوز أن نقول: عادة؛ لأن بعض الفواحش العظيمة لا يستفحش عنها بلد، بل تقام فيه الحفلات والرقص وما أشبه ذلك. بل في بعض البلاد يترددون إلى القبور ويدعون أصحابها ولا يرون هذا فاحشة، بل يرون هذا قرينة ووسيلة، فهل نقول أصبح التردد إلى القبور لدعائها غير حرام؟ لا، بلا شك.

فإن قال قائل: إننا نسمع كثيراً من يقول: إن العقل والشرع متلازمان، فهل هذا صحيح؟

الجواب: نعم، هما متلازمان ولا يمكن أن يكون الشيء فاحشاً في الشرع إلا وهو فاحش في العقل، وقد يستفحش العقل شيئاً لا يستفحشه الشرع، لكن الغالب أنهما متلازمان.

وقوله: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ نقول: لها معنيان:

المعنى الأول: ما ظهر منها للناس، وما بطن، أي: ما خفي عليهم.

المعنى الثاني: ما ظهر فحشه، وما بطن أي: ما خفي؛ لأن من الفواحش ما هو ظاهر، ومنها ما هو خفي.

وقوله: ﴿وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ «الإثم» كل ما يَأْثُمُ الإنسانُ به داخل في الآية، و﴿وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: العدوان على الناس بغير حق، فإن قال قائل: وهل هناك بغي بحق؟ الجواب: لا، لكن قوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ هذه صفة كاشفة مبينة لكون البغي غير حق، ونظير هذا قوله - تعالى -: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]، وهل معنى هذا أنه يوجد ربٌّ لم يخلق؟ الجواب: لا، إذن هي صفة كاشفة.

وقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [الأعراف: ٣٣] أي: تشركوا بالله في ذاته، وفي ربوبيته، وفي ألوهيته، وفي أسمائه وصفاته، فمثلاً: المثلة أشركوا في الأسماء والصفات، وعابدوا الأوثان أشركوا في الألوهية، والقائلون بأن هناك ربًّا مدبراً أشركوا في الربوبية.

وقوله: ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾، هل معنى هذا أن هناك شركاً فيه سلطان؟ الجواب: لا، ولكن هذه صفة كاشفة مبينة؛ لأنه ما من شرك إلا وليس فيه سلطان.

وقوله: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣] أي: أن تقولوا على الله ما لا تعلمون، وسواء كان ذلك في تفسير كلامه، أو في إثبات أحكامه، أو نفيتها، أو غير ذلك، وكل من قال على الله بغير علم فهو داخل في هذه الآية فمثلاً لو قلت عن شيء: أنه واجب، وأنت لا تعلم أن الله أوجبه فحرام

عليك، ولو قلت: أظن أن هذا حرامٌ أيجوز أو لا يجوز؟ الجواب: يجوز؛ لأن الله - عز وجل - قال: ﴿مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾.

فإن قال قائل: إن الله - سبحانه وتعالى - لا يُوصف بالإتيان والنزول وما أشبه ذلك، فهل قال على الله ما لا يعلم؟

الجواب: نعم، لو قال يجب على الله كذا، ويمتنع عليه كذا، بدون علم فقد قال على الله ما لا يعلم، حتى في المسائل الفقهية، تقول: (إن الله حرم كذا) بغير علم؛ ولهذا كان من ورع الإمام أحمد - رحمه الله - أنه لا يقول عن شيء إنه حرام إلا ما جاء به النص بالتحريم وإلا فهو يقول: لا ينبغي، أكرهه، لا يعجبني، وما أشبه ذلك^(١)؛ إلا ما نص الله عليه كالميتة والدم، والأم والبنت، وما أشبه ذلك.

مسألة: وهل هذه الآية من باب الترقي، أو من باب ذكر الأعلى فالأعلى؟

الجواب: الأول، يعني: أن أشد شيء أن يقول على الله ما لا يعلم.

فإن قال قائل: كيف يكون هذا أشد من الشرك؟

فالجواب: لأنه لو قال على الله بلا علم لم يقتصر إفساده على نفسه، بل على غيره؛ لأنه بذلك أبطل الشيء، وأحل محلها شيئاً آخر؛ ولأنه إذا قال: (إن هذا يجب) وهو ليس بواجب في الشرع، معناه أنه رفع الحلل وجعل محله الإيجاب، لكن المشرك يضر نفسه، وإذا اهتدى زالت المفسدة بالكلية، لكن الذي يقول على الله بلا علم، لو اهتدى ورجع، وصار لا يقول إلا عن علم،

(١) انظر إعلام الموقعين عن رب العالمين (١/ ٤٠).

فإن إفساده الأول لا يزال باقيًا، فلهذا صار القول على الله بلا علم أشد من الإشراك بالله - عز وجل -، وهذا - والله - معنى لا نعقله أكثر من أن نغفل عنه، فإن أكثر من يُستفتى تجده يقول: هذا حرام، وهذا حلال، وكأنه أكبر إمام في الدنيا، وهذا خطر عظيم.

فلا يستعجل الإنسان السيادة، لكن نقول: إذا كنت تريد أن تسود الناس بالعلم فانتظر حتى ييسر الله لك علمًا راسخًا، أما أن تجلس بين العوام وتفتيهم، فنقول لك: اصبر؛ لأن العوام لو جلس عندهم إنسان فصيح اللسان أضلهم ولا غتروا به، وهذا لا ينافي قوله ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً»^(١)، لكن مع هذا نقول: انتظر؛ لأن الأمر خطير؛ فلذلك صار خطرُ الذي يقول على الله ما لا يعلم أعظم من خطر الشرك.

(١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٦١).

المرجع في تفسير القرآن

يُرجع في تفسير القرآن إلى ما يأتي:

أ- كلام الله - تعالى -: فيفسر القرآن بالقرآن، لأن الله تعالى هو الذي أنزله، وهو أعلم بما أراد به.

ولذلك أمثلة، منها:

١ - قوله - تعالى -: ﴿الْأَبْرَارَ أَوْلِيَائِهِمُ اللَّهُ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢]، فقد فسر أولياء الله بقوله في الآية التي تليها: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣].

الشرح

إذن: لا أحسن من هذا التفسير، لو أراد أحد أن يفسر ﴿أَوْلِيَائِهِمُ اللَّهُ﴾ لرددناه عليه؛ لأن الذي أنزل القرآن قال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾، وقد أخذ شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - من هذه العبارة اللطيفة فقال: «من كان مؤمناً تقياً كان لله ولياً»، وهذا من القرآن: لا شك. وإذا ادّعى مُدّع، وقال: (أنا وليُّ الله)، بهذا اللفظ، قلنا: القرآن يكذبك؛ لقوله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾، ويقول - تعالى -: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وأنت الآن زكّيت نفسك فلم تتق الله فلست بوليّ.

وإذا قال أنه من أولياء الله وأنه محل له أن يتزوج خمسين امرأة، وأن يأخذ ما صفا له من أموال الناس.

قلنا: أنت الآن من أعداء الله، أين الإيمان والتقوى الذي به تستحق أن تكون لله ولياً؟

وسمعتُ أنه يوجد في بعض البلاد من يفعل هذا، يدّعي أنه وليُّ الله، وأن له أن يتزوج خمسين امرأة، وسمعت بعضهم يقول: لا حدَّ له، يأخذ من النساء ما شاء، ويتخير ما شاء.

ولكن هؤلاء الذين أشار إليهم شيخ الإسلام -رحمه الله- بأنهم قومٌ من الصوفية، يقولون إن هذه العبادات من صلاة وصيام وحج يؤمر بها العامة فهي وسيلة حتى يصلوا إلى الغاية، فإذا وصلوا إلى الغاية سقطت. كالإنسان المسافر يشدُّ الرحل ويدي البعير، ويحمل الزاد، فإذا وصل باعَ البعير وكلَّ شيء.

ذَكَرَ أن عبد القادر الجيلاني -رحمه الله- رأى في المنام نوراً عظيماً عظيماً، وسمع منه صوتاً يقول: (يا عبد القادر، وصلتَ إلى الغاية، فلا صلاة عليك). ولو أن هذه الرؤيا -وهي حلم من الشيطان- صارت لهؤلاء المدّعين لطار بها فرحاً، فقال له عبد القادر: «كذبت، ولكنك شيطان»^(١)، يقول: فتمزق النور مباشرة فتبين أن هذا النور من تخیيلات الشيطان، فالمهم أن الله تعالى فسر أولياء الله في الآية بأنهم ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾.

وقوله: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي: لا خوف عليهم فيما يستقبل، ولا يحزنون فيما مضى؛ لأنه قد فات ما مضى بالإيمان والتقوى، والحزن إنما يكون على فوات المحبوب، أما هؤلاء فقد عمروا أوقاتهم بالإيمان والتقوى.

(١) شرح المواهب اللدنية (٥/ ٢٩٨)، والمواصفات (٢/ ٢٧٥-٢٧٦).

٢- قوله -تعالى-: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ﴾ [الطارق:٢]، فقد فسر الطارق بقوله في الآية الثانية: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطارق:٣].

الشرح

قوله: ﴿وَالطَّارِقُ﴾ هل الواو للقسم أم هي عاطفة؟

الجواب: الأحسن كونها للقسم من كونها عاطفة؛ لأنها إذا كانت عاطفة صار ما بعدها تابعاً لما قبلها، وإذا كانت قسمًا صار ما بعدها مستقلاً.

وقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ﴾ وهل الطارق هو المسافر الذي يطرق ليلاً؟

الجواب: لا شك أن الطارق هو المسافر الذي يطرق ليلاً، لكن فسرت الآية الطارق بقوله -تعالى-: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ أي الثاقب للظلام بنوره، ولهذا لو أنك في الصحراء وليس حولك إضاءة من الكهرباء لوجدت ظلك في ضوء بعض النجوم الثاقب، أيضاً الثاقب للشياطين الذين يسترقون السمع، كما في قوله تبارك و-تعالى-: ﴿فَأَنْبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾، ففسر الله -عز وجل- الطارق بأنه النجم الثاقب.

فلو قال قائل: الطارق هو الذي يطرق أهله ليلاً فيأتي من السفر بالليل، قلنا له: كذبت، إن الله تعالى قال: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾.

٣- قوله -تعالى-: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠]، فقد فسر دحاها بقوله في الآيتين بعدها: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَهَا﴾ [النازعات: ٣١]، ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَهَا﴾ [النازعات: ٣٢].

الشرح

قوله -تعالى-: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ هذه الآية مشكلة، إن الله -سبحانه وتعالى- ذكر في سورة فصلت أن الله خلق السموات بعد الأرض، كما قال -عز وجل-: ﴿أَبْيَكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسَى مِنْ فَوْقَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ ١٠ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ١١﴾ [فصلت: ٩-١١]، وقال الله -عز وجل-: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ٢٧﴾ [النازعات: ٢٧-٢٨].

وانظر إلى تلاوة هذه الآيات: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ فنصل أو نقف ﴿أَمْ السَّمَاءُ﴾ ثم نقول: ﴿بَنَاهَا﴾؟

الجواب: نقف، لأنك لو وصلت استلب المعنى فتقول: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ﴾ ثم فصل فقال: ﴿بَنَاهَا ٢٧﴾ رَفَعَ سَعَتَهَا فَسَوَّيَهَا ٢٨ وَأَغَطَّشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضَحَاهَا ٢٩ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ٣٠﴾ بين -سبحانه وتعالى- الدحو بقوله: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَهَا ٣١﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَهَا ٣٢﴾ مَنَعًا لَكُمْ وَلَا تَغْمِكُوا ٣٣﴾ [النازعات: ٣١-٣٣]، فهذا من تفسير كلام الله بعضه ببعض.

وهذه قاعدة: أننا إذا وجدنا تفسير القرآن بالقرآن فإننا لا نعدل به شيئاً، وذلك لأن الله -عز وجل- هو الذي فسر، وهو الذي أنزله، وهو أعلم بما أراد.

ب- كلام رسول الله ﷺ، فيفسر القرآن بالسنة، لأن رسول الله ﷺ مُبلغ عن الله تعالى، فهو أعلم الناس بمراد الله تعالى بكلامه.

الشرح

أي: نرجع في تفسير القرآن إلى كلام الرسول -عليه الصلاة والسلام-؛ لأنه لا شك أن الرسول -عليه الصلاة والسلام- أعلم الخلق بكلام الله، ولا منازعة في ذلك فإذا جاءت السنة تفسر القرآن وجب الرجوع إليها.

ولكني أقول: قد يكون تفسير السنة للآية ذكر بعض أنواع ما يدخل في الآية، لا أن المراد تفسير كل المعنى، وهذه كما تأتي في السُّنَّة تأتي أيضًا في كلام الصحابة، قد يفسرون الشيء ببعض أنواعه.

ولذلك أمثلة منها:

١ - قوله -تعالى-: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فقد فسر النبي ﷺ الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى، فيما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم صريحًا من حديث أبي موسى^(١) وأبي بن كعب^(٢). ورواه ابن جرير من حديث كعب بن عجرة^(٣).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٦/ ١٩٤٥، رقم ١٠٣٤١)؛ واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد، المجلد الثاني (٣/ ٤٥٨-٤٥٩، رقم ٧٨٥).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٥/ ٦٩، رقم ١٧٦٣٣)؛ واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد، المجلد الثاني (٣-٤٥٦).

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره (١٥/ ٦٧، رقم ١٧٦٣١)؛ واللالكائي في شرح أصول الاعتقاد، المجلد الثاني (٣/ ٤٥٦-٤٥٧).

وفي صحيح مسلم^(١) عن صهيب بن سنان عن النبي ﷺ في حديث قال فيه: «فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ - عَزَّ وَجَلَّ -»، ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾.

الشرح

﴿الْحُسْنَىٰ﴾ مبتدأ مؤخر، و﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ خبر مقدم.

﴿الْحُسْنَىٰ﴾ هي: الجنة، يعني الدار الحسنَى، ولا شك أن الجنة - جعلنا الله وإياكم من أهلها - أحسن الدور، وقد فسر النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى.

فهل نقول: إن المراد بالزيادة زيادة النعيم، كزيادة الأكل والشرب، وما أشبه ذلك؟

الجواب: لا، الزيادة فوق ذلك، وهي النظر إلى وجه الله، الذي هو أحب شيء إلى أهل الجنة، وفيما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم صريحاً من حديث أبي موسى وأبي بن كعب ورواه ابن جرير من حديث كعب بن عجرة ثلاثة صحابة، كلهم رَوَوْا عن النبي ﷺ أن المراد بالزيادة النظر إلى وجه الله.

ثم إن المؤلف أتى بشاهد في صحيح مسلم عن صهيب بن سنان عن النبي ﷺ في حديث قال فيه: «فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ»، يعني الرب - عَزَّ وَجَلَّ - وحجابُ الربِّ النور، كما أخبر بذلك النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم^(٢).

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم - سبحانه وتعالى -، رقم (١٨١).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب في قوله - عليه السلام -: «إن الله لا ينام...»، رقم (١٧٩).

يقول: «فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى وجه ربهم - عز وجل-»، ثم تلا هذه الآية: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسَىٰ وَزِيَادَةً﴾، والنبي ﷺ تلا هذه الآية بعد قوله إنه يكشف الحجاب، يدل على أن المراد بالزيادة النظر إلى وجه الله.

وعلى هذا فيكون ما في صحيح مسلم مؤيداً لما رواه ابن جرير وغيره، فالزيادة إذن هي النظر إلى وجه الله.

٢- قوله -تعالى-: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [أنفال: ٦٠]، فقد فسر النبي ﷺ القوة بالرمي. رواه مسلم^(١)، وغيره من حديث عقبة بن عامر -رضي الله عنه-.

الشرح

الضمير في: ﴿لَهُمْ﴾ يعود إلى الكفار، وفي قوله: ﴿وَأَعِدُّوا﴾ يعود للمؤمنين، فقد فسر النبي ﷺ القوة بالرمي، رواه مسلم وغيره من حديث عقبة بن عامر -رضي الله عنه- قال: «أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ»، وصدق رسول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- هناك سلاحان:

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب فضل الرمي والحث عليه، رقم (١٩١٧)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأنفال، رقم (٣٠٨٣)، وفي سند الترمذي مبهم، وأخرجه أبو داود: كتاب الجهاد، باب في الرمي، رقم (٢٥١٤)، وابن ماجه: كتاب الجهاد، باب الرمي في سبيل الله، رقم (٢٨١٣).

أولاً: ما يعرف بالسلاح الأبيض؛ وهو السكاكين والخنجر والسيف وعصا الحديد، وما أشبه ذلك، وهذا قوة لا شك.

والثاني: الرمي؛ وهو أقوى؛ لأنَّ الرمي يقتل الإنسانُ به عدوّه من بعيد، فهو بلا شك أقوى، ولهذا كان الرمي أبلغ من الملاقاة باليد؛ لأن الرامي يكون في الغالب سالماً، إذ هو يرسل السهم على عدوه.

وهل الرمي يختلف من زمن لآخر؟

الجواب: نعم، ففي عهد الرسول -عليه الصلاة والسلام- كان الرمي بالنبال وما أشبهها، ثم جاء عصر آخر كان الرمي فيه بالبندقية، ثم صار في عصرنا الحالي بالصواريخ عابرة القارات، وكل هذا يدخل في الرمي؛ فكلام النبي -عليه الصلاة والسلام- عامٌّ، ويكون الرمي في كل وقتٍ بحسبه.

وتفسيره ﷺ بأن القوة: الرمي، أراد أن يبين القوة الأكمل، وأن الرمي أكمل من السلاح الأبيض، كما يقولون، فالقوة هي الرمي، ومن ثمَّ أجاز الشرعُ المسابقةَ بالرمي بعوض، لما في ذلك من تعلُّم الرمي والاستعانة به على الجهاد في سبيل الله.

ج- كلام الصحابة - رضي الله عنهم -، لا سيما ذوو العلم منهم والعناية بالتفسير.

الشرح

وهنا تنبيه، وذلك أنا قيدنا الصحابة بقيد، وهو قولنا: «لا سيما ذوو العلم منهم والعناية بالتفسير»؛ لأن الصحابة - رضي الله عنهم - فيهم من هو قليل العلم، ومن هو متوسط العلم، وفيهم من فضل أقرانه، ومنهم من اعتنى بالفقه، ومنهم من اعتنى بالتفسير، لكن ذوي العلم المعتنين بالتفسير هم أعلم الناس بتفسير كلام الله - عز وجل - فيرجع إليهم.

لأن القرآن نزل بلغتهم وفي عصرهم، ولأنهم بعد الأنبياء أصدق الناس في طلب الحق.

الشرح

ولهذا كان الرسول - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - يخطب الناس يوم الجمعة بسورة: (ق)^(١)، أما الآن فلو خطبت الناس بسورة: (ق) لم تكف؛ لأنهم لن ينتفعوا بها، غاية ما في ذلك أن الآيات التي فيها ترقيق للقلوب قد يكون منها، لكن لا يستفيدون تلك الفائدة التي كان يستفيدوها الصحابة في عهد الرسول - عليه الصلاة والسلام - إذا قرأ عليهم: (ق)، كأننا يكون هذا الأمر في عهدهم بخطبة الكلام العادي؛ لأنهم يعرفون المعنى تمامًا فالقرآن

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة، رقم (٨٧٢).

نزل بلغتهم، وكذلك نزل في عصرهم، فيعرفون القرائن التي يُراد بها المعنى، يقول الله - تعالى -: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]، لو قرئ على إنسان هكذا لقال: هذا يدل على أن السعي جائز وليس بحرام، لقوله - تعالى -: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ لكن الصحابة - رضي الله عنهم - يعرفون أن السبب في ذلك أن الناس كانوا يتحرّجون من الطواف بينهما فنزلت الآية.

إذن: فكان لنزول القرآن في عصرهم أثرٌ في معرفة المراد؛ ولأنهم بعد الأنبياء أصدق الناس في طلب الحق، ولو سألك سائل: مَنْ أصدق الناس في طلب الحق بعد الأنبياء؟ لقلت: الصحابة ولا شك، ولهذا كان يرجع الواحد منهم ولو كان أكبر واحد في المجتمع إلى قول امرأة أو إلى قول صبي.

وكان أناس من الأنصار يلومون أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على كونه يأذن لعبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وهو صغير أن يحضر مجالس الكبار، ويقولون له: لماذا تأتي بابن عباس، ولا تأتي بأبنائنا؟ فجمعهم ذات يوم وقال لهم: ما تقولون في قول الله - تعالى -: ﴿وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [سورة النصر]، قالوا: إن الله أمر نبيه إذا جاء النصر والفتح أن يسبح بحمده ويستغفره، كلهم قالوا هكذا عدا ابن عباس، فقال عمر: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أقول هذا نعي رسول الله ﷺ، يعني الإشعار بقرب أجله. فقال عمر: «والله ما فهمت منها إلا ما فهمت»^(١)، رجع

(١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦٢٧).

إلى قول ابن عباس مع أنه كان قد وافقه من قبل.

فأقول إن الصحابة هم أشدُّ الناس قبولاً للحق، وإن كان من صغير، ولأن الصحابة هم أسلمُ الأمة من الأهواء -رضي الله عنهم-، وهم أصدق الناس في طلب الحق؛ لأن مَنْ بعدهم قد يبحثون عما يؤيد قولهم لا ما يؤيد الحق، وهذا كثيرٌ في أهل الأهواء وأهل البدع، تجدهم يتبعون المتشابه ليضلوا الناس بغير علم، والصحابة -رضي الله عنهم- أظهر الناس من المخالفات التي تحول بين المرء وبين التوفيق إلى الصواب.

وأسلمهم من الأهواء، وأظهرهم من المخالفة التي تحول بين المرء وبين التوفيق للصواب.

الشرح

وهنا ثلاث علل:

العلة الأولى: أن الصحابة أصدقُ الناس في طلب الحق، وهذا بلا منازعة، فنشهدُ الله تعالى على ذلك، أن أصدقَ النَّاسِ في طلب الحق هم الصحابة.

ثانياً: أسلمهم من الأهواء، فإنه بعد الصحابة انتشرت الأمة، وافترقت، وكثرت الأهواء، أما في عهد الصحابة فهذا قليل إن لم نقل معدوم.

ثالثاً: أظهرهم من المخالفات التي تحول بين المرء والتوفيق للصواب؛ لأن مخالفات أمر الله ومعصيته تحول بين المرء وبين التوفيق إلى الصواب، وكم حُرِّم الإنسان من الوصول إلى الصواب بمعصية فعلها! كم حُرِّم من

النصر بمعصية فعلها! فالمعاصي تحول بين الإنسان وبين التوفيق - أعاذنا الله وإياكم من شرورها -.

واقراً قول الله - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَانَّهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧] منطوق الآية أن من اهتدى بما أنزل الله زاده الله هدى، ومفهومها أن من لم يهتد لم يزد الله، بل ينقصه، واقراً كذلك قوله - تعالى -: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ [المائدة: ١٣]، لا تلين للحق، فهم ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾.

وقال الله - تعالى -: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ (١٥) وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿ [النساء: ١٠٥-١٦]، قال بعض أهل العلم إذا نزلت بك نازلة فقدم بين يدي حلها الاستغفار؛ لأن المعاصي تحول بين الإنسان وبين الحق والتوفيق للصواب، اللهم اغفر لنا، ويدل لهذا أيضاً قوله - تعالى -: ﴿إِذَا تَنَبَّأْتُمْ عَلَىٰ عِلَّتَيْهِ أِتْنَا قَالْ سَاطِرُ الْأُولَىٰ﴾ (١٦) ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٣-١٤]، فهذا الرجل لم تصل حلاوة القرآن إلى قلبه، بل قال هذا أساطير الأولين، بين الله - عز وجل - السبب فقال: ﴿بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ فلم يقدرُوا القرآن حق قدره، فأطهرُ الناس من المخالفات التي تحول بين المرء والتوفيق إلى الصواب هم الصحابة.

إذن: لا شك أنهم أعلم الخلق بتفسير كلام الله بعد النبي - صلى الله عليه - وعلى آله وسلم -، لا سيما فيما يتعلق بالأحكام، أما ما يتعلق بالعلوم الفلكية أو الأرضية، فقد يكون من بعدهم عنده علم كثير؛ لأنهم أوتوا من وسائل

الوصول إلى هذه المعلومات ما لم يؤت الصحابة - رضي الله عنهم -، لكن ما يتعلق بالفقه في الدين والعقيدة، لا شك أن الصحابة هم أعلم الخلق.

ولذلك أمثلة كثيرة جدًا منها:

١ - قوله - تعالى -: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْحَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [النساء: ٤٣]، فقد صح عن ابن عباس - رضي الله عنهما - : أنه فسر الملامسة بالجماع^(١).

الشرح

وهذه الآية لما ذكر الله تعالى وجوب الطهارة بالماء، قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْحَىٰ﴾ يعني: فلا تستطيعون الطهارة بالماء، ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ فليس عندكم ماء، ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ ﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى الواو، يعني: وجاء أحدكم من الغائط، ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾.

فإن قال قائل: هل ﴿أَوْ﴾ تأتي بمعنى الواو؟

فالجواب: نعم تأتي بمعنى الواو، وقد جاء ذلك في حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - في قوله ﷺ: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»^(٢)، فقوله: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١/ ١٣٤)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١/ ١٩٢).

(٢) أخرجه أحمد برقم (٣٧٠٤).

كِتَابِكَ» «أو» هنا بمعنى الواو، ولا بد؛ لأن «أو أنزلت» ليست قسيمة لما سَمَّى به نفسه، بل هو ما سَمَّى به نفسه، وعلى هذا فتكون «أو» بمعنى الواو. إذن: قوله: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنَ الْغَائِطِ﴾ فـ ﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى: الواو، يعني: وجاء أحد منكم من الغائط، وهذا إشارة إلى موجب الوضوء.

وقوله: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ ﴿أَوْ﴾ هنا للتقسيم فتكون إشارة إلى موجب الغسل؛ لأنه لو كان المراد اللمس باليد، لصارت الآية مكررة لموجبين، ومغفلة لموجب آخر، وهذا خلاف البلاغة، مع أن الآية ذكرت الطهارة من النوعين من الوضوء ومن الغسل؛ حيث قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا﴾ [المائدة: ٦] وذكرت التطهر بنوعين أيضًا، وهو التطهر بالماء والتراب، وهذه بلاغة عظيمة.

وكيف ذكرت الآية نوعين مما يتطهر به، ونوعين مما يتطهر منه، ونوعين في كيفية الطهارة؟

فأما النوعان في كيفية الطهارة: فالوضوء والغسل، والنوعان فيما يتطهر به: الماء والتراب، والنوعان فيما يتطهر منه: موجب الحدث الأصغر، وموجب الحدث الأكبر.

وبهذا يتبين كمال فقه ابن عباس - رضي الله عنه - أن المراد بـ ﴿لَمَسْتُمُ﴾ أي: جامعتم، فهنا لو أن أحدًا من الناس قال: ﴿لَمَسْتُمُ﴾ يعني باليد، يفسرها قوله تعالى في نفس الآية قراءة سبعية ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾، قلنا: كلام الله يفسر بعضه بعضًا، فإن «لمستم» و«لامستم» معناهما واحد، لكن لما كان

الجماع قد يحصل به التلذُّدُ من جانب واحد، ومن الجانبين، جاءت المفاعلة «لأستم».

وقد يكون من جانب واحد، فقد تكون المرأة لا تريد الجماع لسبب من الأسباب، فيتردد الرجل، ولا تتردد المرأة، وحينئذٍ يصدق قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَسْتُمْ النِّسَاءُ﴾.

وعلى هذا فتكون الآية معناها الجماع على كل تقدير، فلا نعدل إلى غيره. والعجيب أن العلماء في هذه المسألة اختلفوا في لمس النساء من المتوضئ، فانقسموا إلى ثلاثة أقسام:

قسم يقول: بمجرد ما يلمسها ينتقض وضوؤه، حتى لو أن الرجل قدم من سفر وهو متوضئ، فلاقته ابنته وقالت: مرحباً بأبي فصافحها، قلنا: يجب عليك أن تتوضأ - سبحانه الله - !.

وآخر يقول: لا يجب الوضوء مطلقاً من مس المرأة ولو بشهوة.

والثالث يقول: إن مسها لشهوة وجب الوضوء، وإلا فلا.

والصحيح: أنه لا يجب ولو لشهوة، لكن إن حدث منه حدثٌ بمنى أو نحوه، وجب عليه بما يقتضيه ذلك الحدث، أما مجرد التشهي، فإنه لا يوجب الوضوء، ولهذا قال بعضهم في هذا وفي باب القبلة للصائم: «لَا أَبَالِي أَقْبَلْتُ امْرَأَتِي أَمْ شَمَمْتُ رِيحَانًا»^(١)، والجامع بينهما التلذذ، فالإنسان حتى إذا شم ريحانة يتلذذ وينشط، فلا نقول: يجب عليك الوضوء، فكذلك إذا مس المرأة

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١/ ٥٠٥).

وتلذذ بها فلا يجب عليه الوضوء، ولا يفسد به الصوم، وهذا هو الصحيح في هذه المسألة.

د- كلام التابعين الذين اعتنوا بأخذ التفسير عن الصحابة -رضي الله عنهم-، لأن التابعين خير الناس بعد الصحابة، وأسلم من الأهواء ممن بعدهم.

الشرح

والدليل على هذا: قول الرسول -عليه الصلاة والسلام- «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ»^(١)، فهم خيرُ الناس بعد الصحابة -رضي الله عنهم-، والمراد الجنس؛ لأن التابعين -رضي الله عنهم- جنسهم أفضل بعد الصحابة، لكن قد يوجد في التابعين مَنْ هو خيرٌ من بعض الصحابة في العلم والدين، لا في الصحبة؛ لأن الصحبة لا يمكن أن يُساوِيهم أحدٌ بها.

وقوله: «وأسلم من الأهواء ممن بعدهم» وهذا صحيح، أنهم أسلم الناس من الأهواء ممن بعدهم، لا ممن قبلهم، وهذا -أيضاً- لا شك فيه، ولهذا تجد كلام بعض التابعين يكاد يكون مثل كلام الصحابة، حتى إنك أحياناً لا تميز بين الأثر التابعي، والأثر الصحابي.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جوز، رقم (٢٦٥٢)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة -رضي الله عنهم- ثم الذين يلونهم، رقم (٢٥٣٣).

ولم تكن اللغة العربية تغيّرت كثيراً في عصرهم، فكانوا أقرب إلى الصواب في فهم القرآن ممن بعدهم.

الشرح

وهذا -أيضاً- مميز وموجب الرجوع إلى تفسيرهم، وهو أن اللغة العربية لم تكن تغيرت كثيراً.

ولكن حصل التغير لما فتح المسلمون البلاد، وامتزجوا بأهلها، أخذوا منهم كلمات، كما أن أهل البلاد الأخرى أخذوا كلمات، بل أخذوا لغة بجملتها وليس كلمات فقط، فصاحب القاموس أعجمي، لكن اعتنوا عناية كاملة باللغة العربية، وكذلك سيبويه إمام أهل النحو أعجمي، وما أكثر الأعاجم الذين حققوا من اللغة العربية ما لم يحققه علماء العربية، لكن تأخر الزمان وبدأنا نحن في تغيير اللسان وفساد اللغة، فأصبحنا نشاق إلى أخذ لغة الغير، والرجل إذا تكلم باللغة الأجنبية رأى أنه قد شمخ على قومه وارتفع عليهم، وفخر عليهم بذلك، والحقيقة أنه لم يفخر بما هو خير، ولكنهم كما قال الله فيهم: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [غافر: ٨٣].

وكذلك نجد في الأسواق مع الأسف أنه يكتب على اللافتات على المتاجر باللغة الإنجليزية، وليس فيه لغة عربية، كأنك تتجول في أسواق بلاد غير عربية فكأن الناس -نسأل الله العافية- طمس على قلوبهم، وكان عمر -رضي الله عنه- «يضرب الناس إذا تكلموا برطانة الأعاجم»^(١).

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٩٩/٥، رقم ٢٦٢٨١)، والبيهقي في سننه الكبرى (٢٣٤/٩)،

ومن أعظم فخر الأمم أن يتكلم الناس بلغتهم، يعني: الأمة التي تتكلم باللغة العربية أو غير عربية تفخر أن الناس يتكلمون بلغتها؛ لأنها تشعر بأنهم تابعون لها، وأنهم أذئاب لها، حتى رأينا من يُعلم أبناءه الصغار أن يتكلموا باللغة الأعجمية، بدل أن يقول: (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته)، كذلك أيضًا في التلفون، فعامة الناس إذا رفع السماعه قال لفظة: «ألو» وترك السلام الذي هو من السنة، وهي أفضل بكثير من لفظة: «ألو».

وبعض الناس عكس القضية، فصار إذا رفع السماعه قال: (السلام عليكم)، فيسلم مع أنه هو المورود عليه، مع أن السلام يكون على المتصل فهو الذي يسلم؛ لأنه هو الوارد.

وكلمة «تليفون» الظاهر أنها معربة، والمعرب موجود حتى في القرآن الكريم، لكن مع ذلك فإن اسم «الهاتف» خير من التلفون، ولو أن الإنسان تكلم وقال: التلفون، فلا أرى في ذلك بأسًا؛ لأنها كلمة واحدة معربة، وليست جملة مركبة، والأمر الذي يُخشى منه أن تكون كلمات مركبة وجمالًا مفيدة، أما مجرد كلمة عربها الناس وأخضعوها للعربية، فهذا لا بأس به.

وفي القرآن كلمات معربة، والنبي -عليه الصلاة والسلام- تكلم، لكن أحيانًا يتكلم باللغة غير العربية، كما قال لأم خالد حين قدمت من الحبشة ولبست ثوبًا جديدًا قال: «سَنَّةٌ سَنَّةٌ»^(١)، يعني: حسن حسن، لأنها جاءت من

رقم ١٨٦٤٠)، وابن أبي شيبه في مصنفه (١/ ٤١١، رقم ١٦٠٩).

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب من تكلم بالفارسية والرومانية، رقم (٣٠٧١).

الحبشة، وقد أخذت كلمات فخاطبها بما تفهم.

وأما الذي يجيد اللغة العربية، ويتكلم بغير اللغة العربية، فإذا كان لتفهم الحاضرين بحيث لا يفهمون هذا فلا بأس، فقد يتكلم أحياناً باللغة العربية عند بعض الناس ولا يفهمون، والمقصود تفهم الكلام.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية^(١): «إذا أجمعوا -يعني التابعين- على الشيء فلا يرتاب في كونه حجة، فإن اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على بعض، ولا على من بعدهم، ويُرجع في ذلك إلى لغة القرآن، أو السنة، أو عموم لغة العرب، أو أقوال الصحابة في ذلك».

وقال أيضًا: «من عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك، كان مخطئاً في ذلك، بل مبتدعاً، وإن كان مجتهداً مغفوراً له خطؤه»، ثم قال: «فمن خالف قولهم وفسر القرآن بخلاف تفسيرهم، فقد أخطأ في الدليل والمدلول جميعاً».

الشرح

الرابع فيما يرجع إليه في تفسير القرآن: أقوال التابعين، ولا سيما الذين أخذوا التفسير عن الصحابة، واعتنوا به، كمجاهد بن جبر وغيره.

(١) مجموع الفتاوى (٣٤٥/١٣) بتصرف، وانظر شرح مقدمة التفسير لفضيلة الشيخ الشارح (ص: ٦٨)، وما بعدها.

قال: شيخ الإسلام - رحمه الله - قال: إذا أجمع التابعون على تفسير الآية، فلا يرتاب أحد أنه حجة، وإذا اختلفوا فليس قول أحدهم حجة على الآخر، ولا حجة على من بعدهم لعدم الإجماع، ولكن ينظر إلى ما يرجحه الدليل، فإلى أي شيء يرجع.

وقوله: «يرجع إلى لغة القرآن، أو السُّنة، أو عموم لغة العرب، وأقوال الصحابة» يعني: إذا اختلف التابعون على قولين، فإنه ليس قول أحدهما حجة على الآخر، ولا على من بعدهم، بل لا بد من الترجيح، والترجيح يكون بأربعة أشياء وهي: لغة القرآن وهي الحقيقة الشرعية، أو السُّنة كذلك، أو عموم لغة العرب، أو أقوال الصحابة، والظاهر - والله أعلم - أن عموم لغة العرب مع أقوال الصحابة ليست على الترتيب الذي ذكره - رحمه الله -، فإن أقوال الصحابة مُقدَّمة على مقتضى اللغة العربية، وقال أيضاً: مَنْ عَدَلَ عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك، كان مخطئاً في ذلك، بل مبتدعاً، وأخطأ في الدليل والمدلول جميعاً.

هـ- ما تقتضيه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللغوية حسب السياق، لقوله - تعالى -: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ [النساء: ١٠٥]، وقوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزخرف: ٣]، وقوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ [إبراهيم: ٤].

فإن اختلف المعنى الشرعي واللغوي، أخذ بما يقتضيه الشرعي، لأن

القرآن نزل لبيان الشرع، لا لبيان اللغة، إلا أن يكون هناك دليلٌ يترجح به المعنى اللغويُّ فيؤخذ به.

الشرح

وهذا القسم الأخير، وهو تفسيرُ القرآن بمقتضى اللغة العربية؛ لأن القرآن نزل باللغة العربية، فإذا لم يكن هناك عُرْف شرعيٌّ يخالف مقتضى اللغة أخذنا باللغة، لقول الله - تبارك وتعالى -: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ ﴾، قال بعضُ أهل العلم: إذا نزلت بك نازلةٌ فقدّم بين يدي حلّها الاستغفار؛ لأنّ المعاصي تحوّل بين الإنسان والحق والتوفيق للصواب.

وقوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ﴿ جَعَلْنَاهُ ﴾ بمعنى: صيرناه، ولهذا نقول: «الهاء» مفعول أول، و﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ مفعول ثانٍ، وليس كما قالت الجهمية: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ ﴾ بمعنى: خلقناه، فإنه على رأيهم نجعل «الهاء» مفعول به، و﴿ عَرَبِيًّا ﴾ حال، لكن هذا خطأ عظيم، فإن قوله: ﴿ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ كقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴾ [النبا: ١٠] أي: صيرناه لباساً، وهذا جعلناه قرآنًا عربيًّا، أي: صيرناه قرآنًا عربيًّا بلغة العرب، وأما قوله - تعالى -: ﴿ وَجَعَلْنَا الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ [الأنعام: ١] ف«جعل» هنا لا تتعدى إلا لواحد، فهي بمعنى: خلق.

وقوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾

فقوله: ﴿بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ أي: بلغتهم، واللغة تسمى لساناً، لقوله -تعالى-: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥]، ويستفاد من قوله -تعالى-: ﴿إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾، أنه يجوز أن يخاطب الإنسان بلغة المخاطبين ولو بغير العربية؛ لأنه إذا خاطبهم باللغة العربية لم يفهموا شيئاً، ولم يستفيدوا.

لو قال قائل: إذا قلنا: إن «جَعَلْنَا» بمعنى: صيرنا، ومعلوم أن الصيرورة تكون بالانتقال من شيء إلى شيء، فهل معنى هذا أن القرآن كان من قَبْلُ غيرَ عربيٍّ؟

الجواب: أن هذا غلطٌ، وليس بصحيح، وقوله -تعالى-: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَبَاسًا﴾ هل معناه صَيَّرَهُ لَبَاسًا، وهو قَبْلُ لم يكن لَبَاسًا؟! إذن هذه دعوى باطلة.

مثال ما اختلف فيه المعنيان، وقدم الشرعي: قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤]، فالصلاة في اللغة الدعاء، وفي الشرع هنا الوقوف على الميت للدعاء له بصفة مخصوصة فيُقَدَّمُ المعنى الشرعي؛ لأنه المقصودُ للمتكلم المعهودُ للمخاطب، وأما منع الدعاء لهم على وجه الإطلاق فمن دليل آخر.

الشرح

أي: أننا لو رجعنا إلى اللغة لكان قوله: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ

أَبَدًا ﴿[التوبة: ٨٤] أي: لا تَدْعُ لهم، وليس كذلك، بل المراد لا تقم عليهم مُصَلِّيًا كما يصلّي على الجنائز، فَقُدِّم هنا المعنى الشرعي.

فإن قال قائل: إذا حملته على المعنى الشرعي، فهل ذلك يعني: أنه يجوز الدعاء لهم على سبيل الإطلاق؟

قلنا: لا يجوز، لكن من دليل آخر، وهو قوله -تعالى-: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ [التوبة: ١١٣] هذا من القرآن، ومن السُّنَّة: «أن النبي ﷺ استأذن ربه في أن يستغفر لأُمِّه فلم يأذن له، فاستأذنه أن يزور قبرها فأذن له، فزار قبرها مرة واحدة، وكان معه أصحابه، فبكى -صلى الله عليه وسلم-، وأخبر أنه بكى رحمةً بأُمِّه؛ لأنها من أهل النار»^(١)، ومعلوم أن هذا من جانب حنان الرحم والقربى، ولا شك أن الإنسان يبكي أن فات أمُّه أو أباه الإسلام، فبكى الصحابةُ معه؛ لأن المشهد مشهدٌ عظيم.

لكن هل وقف الرسول ﷺ على قبرها ليدعو لها، كما لو وقف عند أي قبر من المسلمين؟

الجواب: لا؛ لأن النبي ﷺ أشدُّ الناس امتثالاً لأمر ربه -عز وجل-، وكذلك فهو ﷺ لم يشفع لها، وكذلك لم يشفع لأبيه، ولهذا جاءه رجلٌ فقال: يا رسول الله أين أبي؟ فقال له: «أَبُوكَ فِي النَّارِ» -هكذا صراحة- فلما قَفَّ

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجنائز، باب استئذان النبي ﷺ ربه في زيارة قبر أمه، رقم (٩٧٦).

الرجل ناداه، فقال له: «إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ»^(١)؛ حتى يسليه، ولا يمكن أن الرسول ﷺ قال ذلك كذباً لتسلية الرجل، بل نشهد بما أخبر به الرسول -عليه الصلاة والسلام- من أن أباه في النار.

كذلك عمُّه أبو طالب، فقد قال له النبي ﷺ: «لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ»^(٢)، فنهاه الله -عز وجل-.

لكن هل أذن له أن يشفع فيه؟

الجواب: نعم أذن له أن يشفع فيه، فكان في ضحضاح من نار عليه نعلان يغلي منهما دماغه -والعياذ بالله-^(٣).

فإذا قال قائل: لماذا أذن له أن يشفع في عمه دون أبيه، وأيهما أحق؟

فالجواب: لا شك أن الأب أحق، لكن الرب -عز وجل- لا يُقَرَّبُ أحدٌ عنده بالنسب، بل ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ﴾، فأذن له أن يشفع في عمه؛ لأن عمَّه نصره ودافع عنه، وحصر معه في شعب عامر، وصبر على أذى قريش، ولهذا أعلن في قصائده المشهورة أن الرسول -عليه الصلاة والسلام- -حق، فقال^(٤):

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار، رقم (٢٠٣).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب إذا قال المشرك عند الموت لا إله إلا الله، رقم (١٣٦٠)؛ ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت، رقم (٢٤).

(٣) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، رقم (٦٥٦٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب، رقم (٢١٠).

(٤) ديوان أبي طالب (ص: ٩١).

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حَذَارُ مَسَبَّةٍ لَرَأَيْتَنِي سَمُحًا بِذَلِكَ مُبِينًا

وهو صادق في كلامه، ولهذا خُفِّفَ عليه العذاب؛ لأنه ذبَّ عن دين الإسلام، وعن رسول الإسلام، فإلهم أن يُعلم أن الأمر أمرُ الله، وأن الله لا ينظر إلى الأنساب، ولا إلى القربات، وكفى بذلك عزًّا وسلطانًا لربِّ العالمين، أن يكون ابنُ الكافر نبيًّا، إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أبوه كافر حتى إن ابنه لما أمره بالتوحيد قال: ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَه لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦] بالحجارة، والعجب من بعض الناس - سبحانه الله العظيم - يقول إن هذا عمُّ إبراهيم وليس أباه؛ لأن العم يطلق عليه أب، كما في قوله - تعالى -: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٣٨]، وإسحاق ويعقوب أعمامه، يقال: نعم إذا جاء عن طريق الاشتراك فلا بأس، لكن أن يُسمَّى العمُّ أبًا، ويصرح به فهذا كذبٌ على اللغة العربية ولا يصح.

وما يضرنا نحن إذا كان أبو إبراهيم كافرًا، أو أبو محمد كافرًا، هل يضرنا شيئًا؟ هل يضر الرسول شيئًا؟ أبدًا، بل هو مما يدلُّ - أيضًا - على عظمة الله - عز وجل - أن يُخرج أصفياء الخلق من أراذل الخلق في العقيدة.

ومثال ما اختلف فيه المعنيان، وقُدِّم فيه اللغويُّ بالدليل: قوله - تعالى -: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] فالمراد

بالصلاة هنا الدعاء، وبدليل ما رواه مسلم^(١) عن عبد الله بن أبي أوفى، قال: كان النبي ﷺ إذا أتى بصدقة قوم، صَلَّى عليهم، فأتاه أبي بصدقته فقال: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى».

الشرح

إذن: هنا قَدَّمْنَا المعنى اللغوي ﴿وَصَلَّى عَلَيْهِمْ﴾، أي: ادْعُ لهم، بدليل أن النبي ﷺ: إذا جاءه الناس بصدقاتهم دعا لهم؛ لأن الرسول -عليه الصلاة والسلام- أشدُّ الناس امتثالاً لأمر الله، إذا جاءه الناس بصدقتهم قال: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ»^(٢) امتثالاً لأمر الله. لم يقل دعاءً آخر، فلم يقل مثلاً: (اللهم أخلف على مَنْ أنفق، أخلف الله عليك بما أنفقت، وبارك لك فيما أبقيت، وجعله لك طهوراً)، وإنما يقول: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ»؛ لأن الله قال: ﴿وَصَلَّى عَلَيْهِمْ﴾، فأراد -عليه الصلاة والسلام- أن يكون دعاؤه مطابقاً للفظ النص، وإلا لكان قوله: ﴿وَصَلَّى عَلَيْهِمْ﴾ أي: صلاة مخصوصة شرعية.

والخلاصة: أن المرتبة الخامسة في تفسير القرآن هو الرجوع إلى اللغة العربية، فإذا اختلف مدلول اللغة العربية ومدلول الشرع، قُدِّمَ الشرعُ إلا بدليل.



(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، رقم (٤١٦٦)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب الدعاء لمن أتى بصدقة، رقم (١٧٦).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب صلاة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة، رقم (١٤٩٨)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب الدعاء لمن أتى بصدقة، رقم (١٠٧٨).

وأمثلة ما اتفق فيه المعنيان الشرعيُّ واللغويُّ كثيرة: كالسماء، والأرض، والصدق، والكذب، والحجر، والإنسان.

الشرح

السماء معناه في اللغة: العلوُّ، وقد يُراد به السماءُ التي هي السقف المحفوظ، وكذلك في الشرع، قال الله -تعالى-: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]، المراد العلو وقال -تعالى-: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢] المراد السمااء المبنية، وقال -تعالى-: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧]، وقال -تعالى-: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧]، المراد بها السمااء التي هي السقف المحفوظ. إذن: السمااء في اللغة أو الشرع، تعني: السقفَ المحفوظ.

ومثله: الأرض، كذلك -أيضًا- الصدق وهو: الإخبار بما يطابق الواقع، هذا هو الصدق في اللغة والشرع، وكذلك الكذب هو: الإخبار بما يخالف الواقع، في اللغة والشرع، كذلك الحجر هو الحجر في اللغة والشرع، وكذلك الإنسان.

الاختلاف الوارد في التفسير بالمأثور

الاختلاف الوارد في التفسير بالمأثور على ثلاثة أقسام:

القسم الأول: اختلاف في اللفظ دون المعنى، فهذا لا تأثير له في معنى الآية، مثاله قوله -تعالى-: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣] قال ابن عباس: «قضى: أمر»^(١)، وقال مجاهد: «وصى»^(٢)، وقال الربيع بن أنس: «أوجب»^(٣)، وهذه التفسيرات معناها واحد، أو متقارب، فلا تأثير لهذا الاختلاف في معنى الآية.

الشرح

وهذا الاختلاف اختلاف لفظي لا يؤثر، ولا يضر، ولا يصح أن نقول: في الآية ثلاثة أقوال: قول بمعنى (أمر)، وقول بمعنى (وصى)، وقول بمعنى (أوجب)؛ لأن المعنى واحد، فلا تأثير لهذا الاختلاف في معنى الآية.

القسم الثاني: اختلاف في اللفظ والمعنى؛ والآية تحمل المعنيين لعدم التضاد بينهما، فتحمل الآية عليهما، وتفسر بهما، ويكون الجمع بين هذا الاختلاف أن كل واحد من القولين ذكر على وجه التمثيل لما تعنيه الآية، أو التنويع، مثاله قوله -تعالى-: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايِينَآ فَانْسَلَخَ مِنْهَا

(١) الدر المنثور (٩/٢٨٨)، والقرطبي (١٠/٢٣٧).

(٢) فتح الباري (٨/٣٨٩)، وأخرجه ابن جرير (١٥/٦٢)، وابن كثير (٥/٦٤).

(٣) الكشف والبيان (٦/٩٢)، وتفسير البغوي (٣/١٦٢).

فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴿ [الأعراف: ١٧٦-١٧٥]. قال ابن مسعود: هو رجل من بني إسرائيل^(١)، وعن ابن عباس أنه: رجل من أهل اليمن^(٢)، وقيل: رجل من أهل البلقاء^(٣).

والجمع بين هذه الأقوال: أن تُحمَل الآية عليها كلها؛ لأنها تحتملها من غير تضاد، ويكون كل قولٍ ذِكرٍ على وجه التمثيل.

الشرح

قوله - تعالى -: ﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا﴾ يعني تخلى كما ينسلخ جلد الشاة عنها عند سلخها ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ أي اتَّبعه فكان من الغاوين، يقول الله - عز وجل -: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾؛ لأن الله تعالى يرفع بآياته، قال الله - تعالى -: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١]، وقال الشاعر:

الْعِلْمُ يَرْفَعُ بَيْنًا لَا عِمَادَ لَهُ وَالْجَهْلُ يَهْدِمُ بَيْتَ الْعِزِّ وَالشَّرَفِ

فالله تعالى يرفع بالعلم أقوامًا ويضع آخرين، والرفعة تكون في الدنيا وفي الآخرة، أو في الآخرة دون الدنيا، وأحيانًا لا يُقدَّر الله - عز وجل - للإنسان الرفعة في الدنيا لكن يكون له رفعة في الآخرة، وربما يضع به آخرين

(١) الدر المنثور (٣/٦٠٨)، وتفسير ابن كثير (٢/٣٢٣)، والطبري (١٣/٢٥٣).

(٢) الدر المنثور (٣/٦٠٩)، وتفسير ابن أبي حاتم (٦/٢٧٩)، وابن كثير (٢/٣٢٣)، والطبري (١٣/٢٥٥).

(٣) وهو من قول كعب، ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٣٢٣)، والطبري (١٣/٢٦٢).

يكون العالم من المغضوب عليهم -والعياذ بالله-، من الذين علموا الحق ولكن اشتروا به ثمناً قليلاً.

قال ابن مسعود -رضي الله عنه-: هو رجل من بني إسرائيل.

وعن ابن عباس -رضي الله عنهما-: أنه رجل من أهل اليمن.

وقيل: من أهل البلقاء بالشام.

ثلاثة أقوال لا تتأفي بينها أبداً، والآية تحتملها كلها؛ فالرجل من بني إسرائيل قد يكون في اليمن، وقد يكون في الشام، وقد يكون في مصر، هذا اختلاف في اللفظ والمعنى.

وإنما كان الاختلاف في اللفظ والمعنى؛ لأن الرجل من بني إسرائيل، غير الرجل من أهل اليمن، والرجل من أهل اليمن، غير الرجل من أهل البلقاء، لكن نقول الآية تحتمل المعاني كلها، فتُحمَل عليها كلها، وكلما وجدت اتساعاً للمعنى في الآية فخذ به، حتى بما هو متضاد، قال الله تعالى:- ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ ۖ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا نَفَسَ ۖ﴾ [التكوير: ١٧-١٨]، ﴿عَسَسَ﴾ يعني أقبل، أو يعني أدبر، فإنه يُمكن أن نقول بمعنى أقبل وأدبر؛ لأنه لا منافاة، والجمع بين هذه الأقوال أن تُحمل الآية عليها كلها؛ لأنها تحتملها من غير تضاد.

ويكون هذا الاختلاف من باب التمثيل، يعني: مثال الرجل الذي آتاه الله آياته وانسلخ منها، مثاله الرجل الذي من بني إسرائيل، ومثاله الرجل الذي من أهل اليمن، ومثاله الرجل الذي من أهل البلقاء، فالمقصود هو

المعنى، لكن قد يكون بعضُ النَّاسِ سَمِعَ من بني إسرائيل، أو رجل من أهل اليمن، وهكذا.

فإن قال قائل: في قوله -تعالى-: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايِنًا﴾ [الأعراف: ١٧٥]، فمن المعلوم أن «الَّذِي» من أسماء الموصولات، وليست من المختصات «المعاني»، فإنها تدل على واحد، لكن سبق أنها تدل على أكثر من معنى، فما الجواب؟

الجواب: إنَّ كلَّ اسم موصول فهو للعموم، ولو كان مفردًا، كقوله -تعالى-: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِٗٓ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٣٣] فجاء بـ«الذي» مع أنه قال: ﴿هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾، فاسم الموصول وإن كان مفردًا فهو للعموم، ولكنه مُبْهَمٌ ليس مُعَيَّنًا، فمن الذي آتاه الله آياته فانسَلَخَ منها، فبعضهم يقول: فلان، وبعضهم يقول: فلان، فنقول: هذا الاختلاف على سبيل التمثيل، إلا أنه لا يتنافى، فالآية شاملة لها.

ومثال آخر قوله -تعالى-: ﴿وَكَاذِبًا وَّهَاقًا﴾ [النبا: ٣٤] قال ابن عباس: «دهاقًا مملوءة»^(١)، وقال مجاهد: «متتابعة»^(٢)، وقال عكرمة: «صافية»^(٣)، ولا منافاة بين هذه الأقوال، والآية تحتملها فتُحْمَلُ عليها جميعًا ويكون كل قول لنوع من المعنى.

(١) الدر المنثور (٢٠٧/١٥-٢٠٨)، وتفسير الماوردي (١٨٨/٦)، وتفسير ابن أبي حاتم (٣٦١/١٢)، وابن كثير (٥٦١/٤).

(٢) الدر المنثور (٢٠٩/١٥)، والكشف والبيان (١١٨/١٠)، وتفسير الماوردي (١٨٩/٦)، وابن كثير (٥٦١/٤).

(٣) المحرر الوجيز (٤٠٠/٥)، وتفسير الماوردي (١٨٨/٦)، وابن كثير (٥٦١/٤).

الشرح

هذه الأقوال لا منافاة بينها؛ لأنه يمكن أن تكون مملوءة، ومتتابعة، وصافية، فتَحْمَلُ الآية على المعاني الثلاثة كلها، ويكون المقصود ذكر كل نوع، يعني: كل واحد ذَكَرَ نوعاً من المعنى، وليس هذا يختلف عن الأول؛ لأن الأول كل واحد من الرجال الثلاثة غير الثاني، أما هذا فكل واحد هو الثاني، لكن هذا الكأس موصوف بأنه مملوء، وبأنه صافي الكؤوس، وموصوفة بأنها متتابعة.

القسم الثالث: اختلاف اللفظ والمعنى، والآية لا تحمل المعنيين معاً للتضاد بينهما، فتَحْمَلُ الآية على الأرجح منهما، بدلالة السياق أو غيره.

مثال ذلك: قوله -تعالى-: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٣] قال ابن عباس: «غير باغ في الميتة، ولا عاد في أكله»^(١)، وقيل: «غير خارج على الإمام، ولا عاصٍ بسفره»^(٢)، والأرجح الأول؛ لأنه لا دليل في الآية على الثاني، ولأن المقصود بِحِلٍّ ما ذُكِرَ دفع الضرورة، وهي واقعة في حال الخروج على الإمام، وفي حال السفر المحرّم وغير ذلك.

ومثال آخر قوله -تعالى-: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ

(١) تفسير ابن أبي حاتم (١/٤٢٩)، وابن كثير (١/٢٥٦)، وتفسير البحر المحيط (١/٤٢٧).

(٢) تفسير ابن كثير (١/٢٥٦)، والبحر المحيط (١/٤٢٧)، والطبري (٣/٣٢٥).

الْتِكَاحُ ﴿البقرة: ٢٣٧﴾ قال عليُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ -رضي الله عنه- في الذي بيده عُقْدَةُ النِّكَاحِ: «هو الزوج»، وقال ابن عباس: «هو الوليُّ»، والراجح الأول لدلالة المعنى عليه، ولأنه قد رُوي فيه حديثٌ عن النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-.

الشرح

هذا هو القسم الثالث: إذا اختلف اللفظ والمعنى، والآية لا تحمل إلا معنى واحداً، فالحلُّ أنه يجب أن ننظر في المرجح، فنأخذ بالراجح وندع المرجوح؛ لأنه لا يمكن الجمع بين القولين والآية لا تحمل المعنيين جميعاً.

مثال ذلك: قول الله -تبارك وتعالى-: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ فالميتة تفسيرها: ما مات حتف أنفه أو بغير ذكاة شرعية. ويستثنى من الميتة: السمك والجراد، كما جاء في الحديث.

وقوله: «الدَّم» المراد به المسفوح كما قال -تعالى-: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]، ويستثنى منه الطحال والكبد، ففي الحديث عن النبي ﷺ: «أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ، أَمَّا الْمَيْتَتَانِ: فَالسَّمَكُ وَالْجَرَادُ، وَأَمَّا الدَّمَانِ فَالْكَبِدُ وَالطُّحَالُ»^(١)، وأيضاً ما يبقى في اللحم والعروق بعد الذكاة الشرعية فإنه حلال، وعلى هذا لو شق القلب بعد أن ذكأها ذكاة شرعية، وأكل الدم الذي فيه فهو حلال.

وقوله: ﴿وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ معروف، ولم يُستثن منه شيء.

(١) أخرجه أحمد (٥٦٩٠)، وابن ماجه: كتاب الأطعمة، باب الكبد والطحال، رقم (٣٣١٤).

وقوله: ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي: سُمِّيَ عليه غير اسم الله، مثل أن يقول: باسم المسيح، أو باسم محمد، أو باسم جبريل، أو باسم الرئيس، وما أشبه ذلك فهذا حرام.

وقوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ أي: ألجأته الضرورة لأكل هذه المحرمات ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، يعني فإن الله يغفر له، وليأكل ما يسد رمقه أي ما تبقى به الحياة ولا يزيد إلا أن يخاف ألا يجد هذا المحرم فلا بأس أن يزيد على ما يسد رمقه.

وقوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ هذه في قضية معينة، ولكن هناك آية عامة وهي قوله - تعالى -: ﴿وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٩]، هذه تقضي على كل المحرمات، إذا اضطر الإنسان إليها صارت حلالاً.

وقوله: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، قال ابن عباس: غير باغ في الميتة، ولا عادٍ في الأكل، يعني: غير طالب للميتة، ولا عاد في أكله، وإنما أكل بقدر الضرورة فقط، وهذا التفسير أرجح؛ لأنه يؤيده قوله - تعالى -: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣]، والقرآن يفسر بعضه بعضاً.

وقيل: إن غير باغ أي: غير خارج على الإمام، أخذوه من البغاة: وهم الذين يخرجون عن الإمام، ولا عادٍ أي: المعتدي العاصي في سفره، وقالوا: من كان خارجاً على الإمام؛ فإنه لا يأكل من الميتة، ولو اضطر إليها، بل نقول: تَبُّ ثَمِّ كُلِّ، وكذلك من عصى بسفره فإننا نقول له: لا يحل لك أكل الميتة حتى تتوب.

وقلنا: إن الأول أصح؛ لأنه لا دليل في الآية على الثاني، ولأن المقصود بجِلْدٍ ما ذُكِرَ دفع الضرورة وهي واقعة في حال الخروج عن الإمام، وفي حال السفر المحرّم وغير ذلك.

فإن قال قائل: هل يعقل أن إنساناً يطلب أكل الميتة؟

الجواب: نعم، فربما أنه ليس عنده الضرورة التي من أجلها يخاف أن يموت إن لم يأكل، وهذا ممكن.

مسألة: إذا كان هناك ميتة، وذبيحةٌ ذُبِحت لغير الله فأيهما يأخذ؟

الجواب: أنه يأخذ بأقلهما ضرراً، والغالب أن التي ذُبِحت لغير الله أقل ضرراً من الميتة؛ لأن الميتة قد تسرّب إليها بعض الميكروبات.

مسألة: ما الفرق بين العاصي بسفره والعاصي في سفره؟

الجواب: الفرق بينهما أن العاصي في سفره هو الذي سافر لكنه في أثناء السفر ارتكب محرّماً، والعاصي بسفره هو الذي أنشأ السفر لأجل ارتكاب المحرّم، ولهذا فإن العاصي في سفره يَقْصُر، والعاصي بسفره لا يَقْصُر.

مثال آخر: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً

فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، قوله: ﴿فَنِصْفُ﴾ «الفاء» واقعة في جواب الشرط، و«نصف» مبتدأ خبره محذوف؛ وتقديرُ هذا الخبر «فلهنَّ» أو «لكم»، ويجوز أن نجعل «نصف» خبر المبتدأ المحذوف؛ ويكون التقدير: فالواجب نصفُ ما فرضتم.

وهل هو واجب لهن أو لكم؟

يحتمل، فإن جعل للأزواج صار النصف للزوجات، وإن جعل للزوجات صار النصف والباقي للأزواج، لكن «لهن» أقرب إلى المعنى.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ يعني: عن النصف الذي لهن، وهنا إشكال وهو ﴿أَنْ﴾ هنا مصدرية، ومع ذلك وجدت النون، لأن النون هنا نون الإناث، وليست نون الرفع.

وقوله: ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ فَمَنْ الذي بيده عقدة النكاح، هل هو الولي أم الزوج؟

والجواب: فيه قولان: قال علي بن طالب - رضي الله عنه -: «الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج»^(١)، وقال ابن عباس - رضي الله عنه -: «هو الولي»^(٢).

وكلاهما إمامان في التفسير، والراجح: الأول؛ لدلالة المعنى عليه، ولأنه قد روي فيه حديث عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، وأيضاً أنه لما قال: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ يعني: النساء، ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ يعني: الأزواج، وهذا واضح، والتقسيم يدل عليه.

ثم إن الولي في عقدة النكاح يغني عنه قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ ولو قلنا: ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ الولي، لكان ذكر العفو من جانب واحد ألا وهو جانب المرأة، فيكون إلا أن يعفون النساء، أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح الأولياء، فيكون ذكر العفو من جانب واحد.

(١) الدر المنثور (٣/ ٣٠)، واللباب في علوم الكتاب (٤/ ٢٢١)، والمحزر الوجيز (١/ ٣١٣)، وابن كثير (١/ ٣٥٧).

(٢) الدر المنثور (٣/ ٣١)، واللباب في علوم الكتاب (٤/ ٢٢١)، والمحزر الوجيز (١/ ٣١٢).

وإذا قلنا: إلا أن يعفون أي: النساء، أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح: هو الزوج، صار العفو من جانبين فيكون أولى؛ لأن الأصل في الكلام التأسيس وعدم التكرار والتوكيد.

ولأن الذي بيده عقدة النكاح هل يملك أن يعفو عن النصف إن كان الأب؟
نقول: فيه نظر.

وهل يملك أن يسقط حقها وإن كان غير الأب؟
نقول: لا حَقَّ له إطلاقاً أن يعفو، ولو كان الأخ أو الابن.

فتبين الآن أن القول بأن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج هو الصحيح، والزوج هو الذي إن شاء قَبِلَ، وإن شاء لم يقبل، ولو قال الولي للزوج: زَوَّجْتُكَ بنتي فسكت لم ينعقد النكاح، إذن الزوج هو الذي بيده عقدة النكاح عقداً وفسخاً.

ومثل ذلك قوله -تعالى-: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْبِضْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فإن السَّلَف والخلف قد اختلفوا في معنى القروء، ف قيل: إنها الحيض^(١)، وقيل: هي الأطهار^(٢)، والصواب: أنها الحيض كما دلَّ على ذلك السنة في المستحاضة وغيرها.

(١) تفسير الطبري (٤/ ٥٠٠)، والقرطبي (٣/ ١١٢)، وابن كثير (١/ ٦٠٨).

(٢) تفسير الطبري (٤/ ٥٠٦)، والقرطبي (٣/ ١١٢)، وابن كثير (١/ ٦٠٧).

تَرْجَمَةُ الْقُرْآنِ

الترجمة لغةً: تُطلق على معانٍ ترجع إلى البيان والإيضاح.

الشرح

وعلى هذا فالتفسير يُسمَّى ترجمة، ولهذا إذا كَلَّمك إنسانُ بكلام لا تعرف معناه تقول له: (ترجم لي هذا)، أي: بيِّنه، حتى وإن كان بلغتك، فالترجمة والتفسير في اللغة معناهما واحد.

وفي الاصطلاح: التعبير عن الكلام بلغة أخرى.

وترجمة القرآن: التعبير عن معناه بلغة أخرى.

الشرح

فقوله: «تعبير عن الكلام بلغة أخرى» وهذا أصح من قول بعضهم: نقلُ الكلام من لغة إلى أخرى؛ لأن الكلام الأول لم يُنقل، ولكن عبَّر عنه، وعلى هذا فهو التعبير عن الكلام بلغة أخرى، مثال ذلك أن يترجم عربيُّ اللغةَ العربيةَ إلى الفارسية مثلاً، فهذه ترجمةٌ، أو فارسيُّ ينقل اللغة الفارسية إلى العربية، فهذه ترجمةٌ.

وترجمة القرآن: التعبير عن معناه بلغة أخرى.

والترجمة نوعان:

أحدهما: ترجمة حرفية، وذلك بأن يوضع ترجمة كل كلمة بازائها.

الثاني: ترجمة معنوية، أو تفسيرية، وذلك بأن يعبر عن معنى الكلام بلغة أخرى، من غير مراعاة المفردات والترتيب.

مثال ذلك: قوله - تعالى -: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزخرف: ٣] فالترجمة الحرفية: أن يترجم كلمات هذه الآية كلمةً كلمةً، فيترجم «إنا»، ثم «جعلناه»، ثم «قرآنًا»، ثم «عربيًا»، وهكذا.

والترجمة المعنوية: أن يترجم معنى الآية كلها، بقطع النظر عن معنى كل كلمة وترتيبها، وهي قريبةٌ من معنى التفسير الإجمالي.

حكم ترجمة القرآن:

الترجمة الحرفية بالنسبة للقرآن الكريم مستحيلة عند كثير من أهل العلم وذلك لأنه يشترط في هذا النوع من الترجمة شروط لا يمكن تحقيقها معها، وهي:

- أ- وجود مفردات في اللغة المترجم إليها بإزاء حروف اللغة المترجم منها.
- ب- وجود أدوات للمعاني في اللغة المترجم إليها مساوية أو مشابهة للأدوات في اللغة المترجم منها.
- ج- تماثل اللغتين المترجم منها وإليها في ترتيب الكلمات حين تركيبها في الجمل والصفات والإضافات.

الشرح

أولاً: الترجمة الحرفية؛ مثل قوله -تعالى-: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩]، (نترجم: هذا، يوم، ينفع، الصادقين، صدقهم)، كل كلمة نترجمها نفسها.

ثانياً: ترجمة معنوية أو تفسيرية؛ مثال ذلك قوله -تعالى-: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: ٣]، ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ يعني: القرآن، ﴿قُرْءَانًا﴾ أي مقروء أو قارئاً بمعنى جامع، ﴿عَرَبِيًّا﴾ بلغة العرب، ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي لأجل أن تعقلوه وتفهموه.

واستدلت الجهمية بهذه الآية على أن القرآن مخلوق، وجعلوا لهذا نظيراً، وهو قوله -تعالى-: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]، أي: خلق الظلمات والنور، ولكنهم أخطأوا؛ لأنهم لا يعرفون اللغة العربية؛ لأن «جَعَلَ» المتعدية لاثنين بمعنى صيّر لا غير، والمتعدية لواحد بمعنى أوجد، وفي الآية الكريمة: ﴿جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ متعدية لاثنين.

إذن: معنى: ﴿جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ أي: صيرناه قرأناً عربياً، أي بلغة العرب، لكن قوله -تعالى-: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ بمعنى أوجد الظلمات والنور؛ لأنها لم تتعدَّ إلا لواحد، فالترجمة الحرفية أن يترجم كلمات هذه الآية كلمة كلمة، فيترجم ﴿إِنَّا﴾، ثم ﴿جَعَلْنَاهُ﴾، ثم ﴿قُرْءَانًا﴾، ثم ﴿عَرَبِيًّا﴾، وهكذا، والترجمة المعنوية يعني يترجم معنى الآيات كلها، بقطع النظر عن معنى كل كلمة وترتيبها، وهي قريبة من معنى التفسير الإجمالي، فهنا نقول في الترجمة المعنوية: يخبر الله -عز وجل- أنه جعل القرآن بلغة العرب؛ من أجل أن يعقله العرب.

والترجمة المعنوية قد تكون أطول من المترجم، وقد تكون أقصر، ولهذا أحياناً عندما يتكلم الإنسان في محاضرة أو غيرها، ثم يأتي المترجم بعده أحياناً يشك في أنه ترجم الكلام؛ لأنه في اللغة العربية يقرأ حوالى سطر، ثم ذاك يأتي بها بكلمتين ويكون قد ترجمها تماماً؛ وذلك لأنها لا تتطابق الكلمات.

إذن: الترجمة الحرفية بالنسبة للقرآن مستحيلة؛ لأنه يشترط في هذا النوع من الترجمة شروط لا يمكن تحقيقها معها، وهي:

الأول: وجود مفردات في اللغة المترجم إليها بإزاء حرف اللغة المترجم منها، وهذا قد يتعذر؛ لأنه يوجد في بعض اللغات حروف ساقطة، فحرف «الضاد» مثلاً لا يوجد في اللغات الأخرى، وعلى هذا يروى عن النبي ﷺ أنه قال: «أَنَا أَفْصَحُ مَنْ نَطَقَ بِالضَّادِ»^(١)، وهذا الحديث ليس بصحيح، فإذا كان كذلك فكيف يمكن الترجمة الحرفية، وهو في بعض اللغات غير موجودة.

الثاني: وجود أدوات المعاني في اللغة المترجم إليها مساوية لأدوات اللغة المترجم منها، وهذه -أيضاً- قد تكون متعذرة، وأدوات المعاني هي: أداة الاستفهام، وأداة النفي، وأداة التوكيد، وما أشبه ذلك، وهذه الأدوات قد لا توجد في اللغة الأخرى مساوية لها، أو مشابهة لما في اللغة العربية، وإذا كان كذلك فكيف تمكن الترجمة الحرفية، وهي أن تكون الكلمة إلى جانب الكلمة الأخرى.

ثالثاً: تماثل اللغتين المترجم منها وإليها في ترتيب الكلمات حين تركيبها

(١) المصنوع في معرفة الحديث الموضوع (٤١)، والمقاصد الحسنة فيما اشتهر على الألسنة (١٨٥)، والفوائد المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (٣٣).

في الجمل والصفات والإضافات؛ وهذا معروف أنك تجد في اللغة العربية أن الخبر متأخر عن المبتدأ، وفي اللغات الأخرى تجده مُقَدِّمًا عن المبتدأ، كذلك المضاف والمضاف إليه تجده في اللغة العربية مُقَدِّمًا على المضاف إليه، وفي غيرها يقدم المضاف إليه، ولهذا يقولون: «جاز خانة» يعني: «خانة جاز»، وكذلك يُقَدِّمون في الجمل، وكذلك تجد الحركات تختلف؛ فحركات اللغة العربية صفة في الحرف، وفي غير العربية حرفٌ مستقل.

وقال بعض العلماء: إن الترجمة الحرفية يمكن تحقيقها في بعض آية، أو نحوها، ولكنها وإن أمكن تحقيقها في نحو ذلك محرمة؛ لأنها لا يمكن أن تؤدي المعنى بكماله، ولا أن تؤثر في النفوس تأثير القرآن العربي المبين، ولا ضرورة تدعو إليها؛ للاستغناء عنها بالترجمة المعنوية.

وعلى هذا فالترجمة الحرفية إن أمكنت حسًا في بعض الكلمات فهي ممنوعة شرعًا، اللهم إلا أن يترجم كلمة خاصة بلغة من يخاطبه ليفهمها، من غير أن يترجم التركيب كله، فلا بأس.

الشرح

إذن: الترجمة الحرفية محرمة، وهذا إذا قلنا بإمكانه، لكن على القول الأول الذي عليه الجمهور أنهم يقولون: لا تمكن الترجمة الحرفية، وقد بينّا التعليقات، لكن من العلماء من يقول: يمكن الترجمة الحرفية وذلك في بعض الآيات أو نحوها، ومع ذلك نقول: هي محرمة ولو أمكن، فإنها لا تؤدي

المعنى بكمالها لا من جهة التقديم والتأخير، ولا من جهة حروف المعاني والتوكيد، ولا من جهة الإضافات والتقديم والتأخير، ولا أن تؤثر في النفوس كتأثير القرآن العربي المبين، والقرآن إنما نزل واعظاً للقلوب، قال -تعالى-: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧]، ولأنه لا ضرورة تدعو إليها؛ للاستغناء عنها بالترجمة المعنوية؛ فلأجل هذه العلل الثلاث، صارت الترجمة الحرفية إن أمكنت فإنها تحرم.

وأما الترجمة المعنوية للقرآن فهي جائزة في الأصل لأنه لا محذور فيها، وقد تجب حين تكون وسيلة إلى إبلاغ القرآن والإسلام لغير الناطقين باللغة العربية، لأن إبلاغ ذلك واجب، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

الشرح

إذن: الترجمة المعنوية للقرآن الكريم حكمها في الأصل الجواز، لكن إن توقّف إبلاغ الشريعة عليها، صارت الترجمة واجبة؛ لأن إبلاغ القرآن واجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وبناءً على ذلك نقول: ترجمة الخطب يوم الجمعة واجبة؛ لأن غير الناطقين باللغة العربية لا يدرون ماذا يقول الخطيب.

إذن نقول: إذا كان يتوقّف على الترجمة إبلاغ الشريعة كانت الترجمة واجبة؛ لأن إبلاغ الشريعة واجب، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

لكن يُشترط لجواز ذلك شروط:

الأول: ألا تُجْعَلَ بديلاً عن القرآن بحيث يُستغنى بها عنه، وعلى هذا فلا بد أن يُكْتَبَ القرآن باللغة العربية، وإلى جانبه هذه الترجمة؛ لتكون كالتفسير له.

الثاني: أن يكون المترجمُ عالماً بمدلولات الألفاظ في اللغتين المترجم منها وإليها، وما تقتضيه حسب السياق.

الثالث: أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ الشرعية في القرآن. ولا تقبل الترجمة للقرآن الكريم إلا من مأمونٍ عليها، بحيث يكون مسلماً مستقيماً في دينه.

الشرح

إذن الترجمة المعنوية تجوز بهذه الشروط:

الشرط الأول: ألا تُجْعَلَ بديلاً عن القرآن، بحيث يكتب القرآن كله بالترجمة المعنوية، ولا يُقرأ القرآن، فإن هذا لا يجوز؛ لأنه لا بد أن يُقرأ القرآن؛ فأفضل سبيل في ذلك أن نجعل القرآن باللغة العربية في صفحة، والترجمة في صفحة، أو في نصف صفحة والترجمة في نصف صفحة؛ حتى لا يفقد القرآن الكريم من المصحف.

الشرط الثاني: أن يكون المترجمُ عالماً بمدلولات الألفاظ في اللغتين المترجم منها وإليها، وما تقتضيه الألفاظ حسب السياق، وهذا أمر لا بد منه، وهو أن يكون عالماً بمدلولات الألفاظ في لغته، وبمدلولات الألفاظ في لغة

القرآن؛ حتى يتمكن من التعبير عن هذه بهذه، وأما إذا كان ليس قوياً فلا يحل له أن يترجم ولا يؤمر.

الشرط الثالث: أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ الشرعية في القرآن فيعرف معنى: الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والغيبة... وهكذا، فإن لم يكن عالماً بذلك، فإنه لا يجوز؛ لأنه ربما يفسرها بمقتضى اللغة العربية دون الحقيقة الشرعية، كمن فسر قوله -تعالى-: ﴿مَنْ لَبَّاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] فقال: ﴿هُنَّ﴾ أي: الثياب، وهذا غير صحيح، وعلى كل حال فإنه لا بد أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ في اللغتين المترجم منها والمترجم إليها

وهناك شرط رابع لا بد منه: وهو أن يكون موثقاً، لكن هذا لا يعود إلى الترجمة، ولذلك قلنا: ولا تقبل الترجمة من القرآن الكريم إلا من مأمون عليها، فالشروط الثلاث الأولى لحكم الترجمة، فإذا أراد الإنسان أن يترجم القرآن فهل نقبل الترجمة من كل من ترجم للقرآن، وقال: إني ترجمته؟ الجواب: لا، بل لا بد أن يكون مأموناً، أي: ذا عقيدة سليمة، نأمن منه ألا يُحرف القرآن على عقيدته، فإن لم يكن مأموناً، فإنه لا يجوز أن نعتمد على ترجمته.

وإني أذكر قصة وقعت لي لتأخذوا منها عبرة، فكنا ذات مرة نحدث إلى الناس في المطار في أيام الحج، وذلك في مسجد المطار، فكنا نتكلم باللغة العربية، فجاءني رجلٌ شيخ محترم في شكله، وقال: أنا أترجم لك، وكان أكثر الذين عندنا نيجيريين، فأعجبني شكله، فقلت له: جزاك الله خيراً، فبدأ يترجم لي، وكان الصوت يخرج من المنارة في أثناء الترجمة، وأنا أقرأ وهذا

يلاحقني، فدخل علينا رجل، فقال: هذا الذي يُترجم لك فإنه ضد كلامك، إذا قلت: هذا توحيد، قال: هذا شرك، وإذا قلت: هذا واجب، قال: هذا حرام، وهذه حقيقة مشككة؛ فالاثمان والثقة لا بد منها، والعلم بمدلولات الألفاظ لا بد منه، وإن كان المترجم حسن النية، فالمسألة خطيرة، ولهذا تجد أحياناً في التفسير المترجم في القرآن يُشرف عليه عدة من العلماء، وإذا تداوله الناس وجدوا فيه أخطاءً، وهذا كله ناتج، إما عن عدم الثقة وعدم الأمانة، وإما عن عدم المعرفة.

مسألة: هل القرآن المترجم يأخذ حكم القرآن الأصل أم لا؟

الجواب: القرآن المترجم لا يأخذ حكم القرآن غير المترجم، فيجوز مسّه بغير وضوء، ويجوز بيعه وشراؤه... إلخ، لكن إذا وجد الأصل فينظر أيهما أكثر فيكون الحكم للأكثر.

المشتهرون بالتفسير من الصحابة

اشتهر بالتفسير جماعة من الصحابة، ذكر السيوطي منهم: الخلفاء الأربعة: أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعلياً - رضي الله عنهم -، إلا أن الرواية عن الثلاثة الأولين لم تكن كثيرة، لانشغالهم بالخلافة، وقلة الحاجة إلى النقل في ذلك، لكثرة العالمين بالتفسير.

ومن المشتهرين بالتفسير من الصحابة أيضاً: عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس، فلنترجم حياة علي بن أبي طالب مع هذين - رضي الله عنهم -.

الشرح

لا شك أن الصحابة - رضي الله عنهم - هم أعلم الناس بتفسير كلام الله، لكن اشتهر منهم أناس كالخلفاء الأربعة: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي - رضي الله عنهم -، ولكن النقل عن الثلاثة الأولين قليل؛ لأنهم مشغولون بالخلافة؛ ولأن الناس ليس عندهم جهل كثير بمعاني القرآن، فليسوا بحاجة إلى أن يفسروه، ومن المشتهرين أيضاً عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس.

١- علي بن أبي طالب:

هو ابن عم الرسول ﷺ، وزوج ابنته فاطمة - رضي الله عنه وعنهما -، وأول من آمن به من قرابته، اشتهر بهذا الاسم. وكنيته أبو الحسن، وأبو تراب.

الشرح

أما كونه أول من آمن من قرابته فهذا هو الصواب، فإن أول من آمن به من قرابته هو علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -، وليس هو الأول على الإطلاق، بل الأول على الإطلاق هو أبو بكر الصديق - رضي الله عنه -، بل قبل أبي بكر ورقة بن نوفل؛ لأن النبي ﷺ لما قصَّ على ورقة ما رآه من الوحي آمن به، وقال: «ليتني كنت فيها جذعًا، ليتني معك إذ يخرجك قومك»^(١) فأقرَّ واعترف، لكن ذلك قبل الرسالة، فلهذا نقول: أول من آمن بنبوته من الرجال هو ورقة بن نوفل.

فإن قيل: هل هو صحابي أم لا؟

قلنا: هو آمن قبل الرسالة.

فإذا قلنا: إن من آمن به نبيًا فهو صحابي، وإذا قلنا: لا يكون صحابيًّا إلا حيث تُوجَّه إليه الدعوة، وذلك بعد رسالة النبي - عليه الصلاة والسلام - لم يكن من الصحابة، لكن أول من آمن به من الرجال بعد الرسالة هو أبو بكر، كما أقرَّ بذلك عليُّ بن أبي طالب - رضي الله عنه -.

أما من قرابة الرسول فأول من آمن به هو علي بن أبي طالب.

وكُنِيَّتُهُ أبو الحسن؛ لأن أكبر أولاده الحسن، وأبو تراب؛ لأن النبي ﷺ كناه بذلك، حين جاء رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ، قَدْ سَقَطَ رِداؤُهُ عَنْ

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الوحي، باب بدء الوحي، رقم (٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، رقم (١٦٠).

شَقَّهِ، وَأَصَابَهُ تُرَابٌ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ: «قُمْ أَبَا تُرَابٍ، قُمْ أَبَا تُرَابٍ»^(١)، فَكُنِّيَ بِذَلِكَ، وَكَانَ أَحَبَّ الْكُنْيَتَيْنِ إِلَيْهِ.

وُلِدَ قَبْلَ بَعْثَةِ النَّبِيِّ ﷺ بِعَشْرِ سِنِينَ، وَتَرَبَّى فِي حِجْرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَشَهِدَ مَعَهُ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا، وَكَانَ صَاحِبَ اللِّوَاءِ فِي مَعْظَمِهَا، وَلَمْ يَتَخَلَّفْ إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، خَلَفَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَهْلِهِ، وَقَالَ لَهُ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»^(٢).

الشرح

فَقَوْلُهُ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي...» لِأَنَّ مُوسَى -عَلَيْهِ السَّلَام- قَالَ لِهَارُونَ: قَالَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي، وَاصْبِرْ، وَالرَّسُولُ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام- قَالَ لِعَلِيٍّ: اخْلُفْنِي فِي أَهْلِي، فَكَانَ مِنْهُ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى فِي خِلَافَتِهِ فِي أَهْلِهِ، لَا فِي الْخِلَافَةِ الْمَطْلُوقَةِ كَمَا زَعَمَتِ الرَّافِضَةُ، بَلْ هُوَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى فِي هَذِهِ الْخِلَافَةِ فَقَطْ، وَذَلِكَ أَنَّ عَلِيًّا -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَدْعُنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ؟ فَقَالَ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»، وَعَلَى هَذَا فَهِيَ خِلَافَةٌ مَخْصُوصَةٌ مَقْصُورَةٌ.

- (١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ، رَقْمُ (٤٤١)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ، بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، رَقْمُ (٢٤٠٩).
- (٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْمَغَازِي، بَابُ غَزْوَةِ تَبُوكَ، رَقْمُ (٤٤١٦)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ، بَابُ فَضَائِلِ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، رَقْمُ (٦٢١٨).

نُقل له من المناقب والفضائل ما لم ينقل لغيره، وهلك به طائفتان: النواصب الذين نصبوا له العداوة، وحاولوا إخفاء مناقبه، والروافض الذين بالغوا فيما زعموه من حبه، وأحدثوا له من المناقب التي وضعوها ما هو في غنى عنه، بل هو عند التأمل من المثالب.

الشرح

إذن: الروافض الذين بالغوا فيما زعموه من حبِّ عليٍّ - رضي الله عنه -، وقوله: «فيما زعموه»؛ لأن هذا هو الذي يظهره، لكن حقيقة الأمر أنهم يخالفونه في أشياء، فهو - رضي الله عنه - يُعلن من على منبر الكوفة، أن خير هذه الأمة أبو بكر ثم عمر^(١)، وهم يقولون: إنه ليس بصحيح، وهو - رضي الله عنه - ممن روى أحاديث المسح على الخفين، والروافض لا يقبلون هذا، ولا يرون المسح على الخفين، فلذلك عبر عن ذلك بهذا التعبير «فيما زعموه من حبه».

«وأحدثوا له من المناقب التي وضعوها ما هو في غنى عنها، بل هو عند التأمل من المثالب»، ومن ذلك أنهم قالوا: إنه - رضي الله عنه - كان يصلي فيما بين صلاة المغرب والعشاء ألفَ ركعة، وعدُّوا ذلك من مناقبه، وقالوا: ﴿الَّذِينَ يَتِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُوْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥]. قالوا: إن هذا عليُّ بن أبي طالب، والحقيقة أن هذه من المثالب، فكونه يصلي بين المغرب والعشاء ألفَ ركعة، كيف تكون القراءة، وكيف يكون الركوع، وكيف يكون السجود،

(١) أخرجه ابن عساكر (١٩٦/٤٤)، وقال: المحفوظ موقوف، وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٠١/٧)، وأبو يعلى (٤١٠/١)، رقم (٥٤٠).

ولهذا قال شيخ الإسلام في رده في المنهاج: «إذا قلتُم هذا فهذه من أكبر المثالب، وإذا كان الرسول ﷺ قال للأعرابي: «إِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ»^(١)، فهذا أيضًا لم يُصَلِّ فلا تُقبل صلاته»^(٢)، كذلك أيضًا كونه يؤدي الزكاة وهو راکعٌ، فهذا مثلبة لا منقبة؛ لأن الزكاة تؤدَّى في غير وقت الصلاة؛ لأنها لا تفوت، فكونه يتحرك ويأتيه فقيرٌ وهو راکعٌ، ثم يُعطيه هذه ليست منقبةً.

اشتهر -رضي الله عنه- بالشجاعة والذكاء مع العلم والزكاء، حتى كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- يتعوذ من معضلة ليس لها أبو حسن^(٣)، ومن أمثلة النحويين: «قضية ولا أبا حسن لها»^(٤).

الشرح

وهذا معروف فهو من أذكي الرجال، ومن أعقل الرجال أيضًا، وكان أمير المؤمنين عمر -رضي الله عنه- يُعظِّمُهُ وَيُجِلُّهُ، ويتعوذ من معضلة ليس لها أبو حسن، والمعضلة يعني: المسألة المشكلة التي تعضل الإنسان، وتقطع تفكيره، إن لم يكن لها أبو حسن، فإن كان لها أبو حسن فرجت.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات، رقم (٧٥٧)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، رقم (٣٩٧).

(٢) منهاج السنة النبوية (٤ / ٢٨).

(٣) الاستيعاب في أسماء الأصحاب على حاشية الإصابة (٣ / ٣٩)، وتهذيب الكمال (٢٠ / ٤٨٥).

(٤) ذكره سيبويه في كتابه (١ / ٣٥٥)، وذكره ابن الأثير في أسد الغابة (٤ / ٢٨).

ورُوي عن علي - رضي الله عنه - أنه كان يقول: «سلوني سلوني وسلوني عن كتاب الله تعالى، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أو نهار»^(١)، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «إذا جاءنا الثبت عن علي لم نعدل به»^(٢)، وروي عنه أنه قال: «ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي بن أبي طالب»^(٣).

كان أحد أهل الشورى الذي رشحهم عمر - رضي الله عنه - لتعيين الخليفة، فعرضها عليه عبد الرحمن بن عوف فأبى إلا بشروط لم يقبل بعضها، ثم بايع عثمان فبايعه عليّ والناس، ثم بُويع بالخلافة بعد عثمان حتى قُتل شهيداً في الكوفة ليلة السابع عشر من رمضان، سنة أربعين من الهجرة - رضي الله عنه -.

٢ - عبد الله بن مسعود:

هو عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي، وأمّه أُمّ عبدٍ كان يُنسب إليها أحياناً^(٤)، وكان من السابقين الأولين في الإسلام، وهاجر الهجرتين، وشهد بدرّاً، وما بعدها من المشاهد.

تلقى من النبي ﷺ بضعة وسبعين سورة من القرآن، وقال له النبي ﷺ في أول الإسلام: «إِنَّكَ لَغُلَامٌ مُعَلَّمٌ»^(٥)، وقال: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢/ ٢٤١-٢٤٢)، وابن حجر في الفتح (٨/ ٥٩٩).

(٢) الإصابة (٢/ ٥٠٢)، وتهذيب التهذيب (٢٢/ ٣٣٧)، وتهذيب الكمال (٢٠/ ٤٨٦).

(٣) المحرر الوجيز (١/ ٣٩).

(٤) وذلك لأن أباه مات في الجاهلية، وأدركت أمّه الإسلام فأسلمت.

(٥) أخرجه أحمد (١/ ٣٧٩، ٤٦٢).

غَضًّا كَمَا أُنْزِلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ^(١)، وفي «صحيح البخاري»^(٢) أن أن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: لقد علم أصحاب رسول الله ﷺ أني من أعلمهم بكتاب الله، وقال: والله الذي لا إله غيره ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا وأنا أعلم أين نزلت، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن أنزلت، ولو أعلم أحدًا أعلم مني بكتاب الله تبلغه الإبل لركبت إليه.

الشرح

وهذا الكلام لا شك فيه من أن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - لا يريد أن يُزَكِّي نفسه؛ لأنه أظهر من ذلك، لكنه أراد أن يحث الناس على تلقي التفسير عنه؛ لأنَّ النَّاسَ إِذَا عَلِمُوا أَنَّهُ بِهِذِهِ الْمَنْزِلَةُ مِنَ الْعِلْمِ أَكْبُوا عَلَيْهِ، وأخذوا منه، وهذا يقع لمن هو دون ابن مسعود - رضي الله عنه -، فانظر إلى ابن مالك يقول في ألفيته^(٣):

تُقَرَّبُ الْأَقْصَى بِلَفْظٍ مُوجَزٍ وَتَبْسُطُ الْبَذْلَ بِوَعْدٍ مُنَجَزٍ
وَتَقْتَضِي رِضًا بَغَيْرِ سُخْطٍ فَائْتَقَةَ الْفِيَّةَ ابْنَ مُعْطِي

فضلها حتى في التعيين لكنه استدرك، وقال:

وَهُوَ بِسَبْقِ حَائِزٌ تَقْضِيًّا مُسْتَوْجِبٌ ثَنَائِي الْجَمِيلَا
وَاللَّهُ يَقْضِي بِهِبَاتٍ وَافِرَةً لِي وَلَهُ فِي دَرَجَاتِ الْآخِرَةِ

(١) أخرجه ابن ماجه: رقم (١٣٨).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب فضائل القرآن، باب القراء من أصحاب رسول الله ﷺ، رقم (٥٠٠١).

(٣) البيتان (٤، ٥).

والمَحْشُون الذين يُنْقَبُونَ عن الوسخ تحت الأظفار قالوا: إن ابن مالك أخطأ؛ لأنه قال: «لي وله في درجات الآخرة» ولم يقل وللمسلمين، فسبحان الله، ألم تعلموا أن موسى قال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي﴾ [الأعراف: ١٥١]، ألم تعلموا أن الرسول -عليه الصلاة والسلام- أحياناً يدعو لنفسه وحده، وهل قال ابن مالك: «والله يقضي بهبات وافرة لي وله في درجات الآخرة، ولا يقضي بها لغيرنا»، كما قال الأعرابيُّ للرَّسُول -عليه الصلاة والسلام-: «اللهم ارحمني ومحمداً، ولا ترحم معنا أحداً»^(١).

الجواب: لا، لكن هذا دعاءً لنفسه ولابن معطي، ولا يضر؛ لأنه لم يقصد الفخرَ على ابن معطي، ولم يرد أن يزكي نفسه، وهذا ما نعلم من حاله، وإنما أراد بذلك أن يُقبل الناس على هذا النظم، ويأخذوا به، المهم أن الإنسان إذا قصد بما يتحدث به عن نفسه حثَّ الناس على العلم وترغيبهم في ذلك، فلا حرج عليه، والله تعالى أعلمُ بالنيَّات، وكم من كلمة أو فعلٍ صدرَا من إنسانين بينهما كما بين السماء والأرض!

وكان ممن خدم النبي ﷺ فكان صاحبَ نَعْلَيْهِ، وطهوره، ووساده، حتى قال أبو موسى الأشعري: قدمتُ أنا وأخي من اليمن، فمكثنا حيناً ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي ﷺ؛ لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ^(٢)، ومن أجل ملازمته النبي ﷺ تأثر به وبهديه،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، رقم (٦٠١٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب فضل عائشة -رضي الله عنها-، رقم

حتى قال فيه حذيفة: «ما أعرف أحداً أقرب هدياً وسمتاً ودلاً بالنبي ﷺ من ابن أم عبد»^(١).

بعثه عمر بن الخطاب إلى الكوفة، ليعلمهم أمور دينهم، وبعث عماراً أميراً، وقال: إنهما من النجباء من أصحاب محمد ﷺ، فاقتدوا بهما، ثم أمره عثمان على الكوفة، ثم عزله، وأمره بالرجوع إلى المدينة، فتوفي فيها سنة اثنتين وثلاثين، ودُفن بالبقيع وهو ابنُ بضع وسبعين سنة.

الشرح

«صاحب نعليه» يعني: يحمل النعلين إن استغنى عنهم النبي ﷺ، كذا أيضاً «الطهور» أي الماء الذي يتطهر به الرسول ﷺ، و«وساده» الوسادة التي يتكى عليها.

قال فيه حذيفة -رضي الله عنه-: «ما أعرف أحداً أقرب هدياً وسمتاً ودلاً بالنبي ﷺ من ابن أم عبد»، ولقد صدق حذيفة -رضي الله عنه- وهذا صحيح، حتى: إن كلامه -رضي الله عنه- يشبه كلام النبي ﷺ، فإن آثار ابن مسعود -رضي الله عنه- أحياناً يسمعها المرء فيقول: إنها خارجة من مشكاة النبوة، واقرأ ما رواه مسلم في كتاب الصلاة «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ... إلخ»^(٢)، فإنك إذا قرأته

= (٣٧٦٣)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب في فضائل عبد الله بن مسعود وأمه -رضي الله عنهما-، رقم (٢٤٦٠).

(١) أخرجه البخاري: كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب فضل عائشة، رقم (٢٧٦٢).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب صلاة الجماعة من سنن الهدي، رقم (٦٥٤).

قلت: هذا من كلام النبي -عليه الصلاة والسلام-؛ لأنه خالط النبي -عليه الصلاة والسلام- كثيراً، وكما قال أبو موسى الأشعري -رضي الله عنه-: إنه بقي زمناً يظن أن ابن مسعود من آل بيت النبي -صلى الله عليه وسلم-.

بَعَثَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى الْكُوفَةِ لِيُعَلِّمَهُمْ.

٣- عبد الله بن عباس:

هو ابن عم رسول الله ﷺ، وُلِدَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثِ سِنِينَ، لَازَمَ النَّبِيَّ ﷺ لِأَنَّهُ ابْنُ عَمِّهِ، وَخَالَتَهُ مَيْمُونَةُ تَحْتَ النَّبِيِّ ﷺ، وَضَمَّهُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى صَدْرِهِ، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ»، وَفِي رِوَايَةٍ: «الْكِتَابَ»^(١)، وَقَالَ لَهُ حِينَ وَضَعَ لَهُ وَضْوءَهُ: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ»^(٢)، فَكَانَ بِهَذَا الدُّعَاءِ الْمُبَارَكِ حَبْرَ الْأُمَّةِ فِي نَشْرِ التَّفْسِيرِ وَالْفَقْهِ، حَيْثُ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْحِرْصِ عَلَى الْعِلْمِ وَالْجِدِّ فِي طَلْبِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى تَلْقِيهِ وَبَذْلِهِ، فَنَالَ بِذَلِكَ مَكَانًا عَالِيًّا، حَتَّى كَانَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- يَدْعُوهُ إِلَى مَجَالَسِهِ وَيَأْخُذُ بِقَوْلِهِ، فَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: أَلَا تَدْعُو أَبْنَاءَنَا كَمَا تَدْعُو ابْنَ عَبَّاسٍ؟! فَقَالَ لَهُمْ: «ذَا كَمُ فَتَى الْكُهُولِ، لَهُ لِسَانُ سُؤُولٍ، وَقَلْبُ عُقُولٍ»^(٣).

(١) أخرجه البخاري: كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، باب ذكر ابن عباس -رضي الله عنهما-، رقم (٣٧٥٦).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب وضع الماء في الخلاء، رقم (١٤٣).

(٣) البداية والنهاية (٨/ ٣٢١)، ورواه الحاكم في مستدركه (٣/ ٥٣٩)، كتاب معرفة الصحابة، ذكر عبد الله بن عباس رضي الله عنهما. وقال الذهبي: منقطع.

ثم دعاهم ذات يوم فأدخله معهم ليريهم منه ما رآه، فقال عمر: ما تقولون في قول الله - تعالى -: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] حتى ختم السورة، فقال بعضهم: أُمِرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرَهُ إِذَا فُتِحَ عَلَيْنَا، وسكت بعضهم، فقال عمر لابن عباس: أؤكدك تقول؟ قال: لا، قال: فما تقول؟ قال: هو أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَعْلَمَهُ اللَّهُ لَهُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، والفتح فتح مكة، فذلك علامة أجلك، فسبح بحمد ربك، واستغفره إنه كان تواباً، قال عمر: «ما أعلم منها إلا ما تعلم»^(١).

وقال ابن مسعود - رضي الله عنه -: «لَنِعْمَ تُرْجُمَانُ الْقُرْآنِ ابْنُ عَبَّاسٍ، لَوْ أَدْرَكَ أَسْنَانُنَا مَا عَاشِرَهُ مِنْ أَحَدٍ»^(٢)، أي ما كان نظيراً له، هذا مع أن ابن عباس عاش بعده ستاً وثلاثين سنة، فما ظنك بما اكتسب بعده من العلم.

الشرح

وهذا أيضاً صحيح، هذا كلام ابن مسعود - رضي الله عنه - قبل أن يموت ابن عباس بأكثر من ستّ وثلاثين سنة، فما ظنك فيما اكتسبه بعده من العلم في تفسير القرآن وغيره، فلا شك أنه كثير.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦٢٧).

(٢) البداية والنهاية (١٢/ ٨٨)، وتفسير الطبري (١/ ٩٠).

وقال ابن عمر لسائل سأله عن آية: «انطلق إلى ابن عباس فاسأله؛ فإنه أعلم من بقي بما أنزل على محمد ﷺ»^(١)، وقال عطاء: «ما رأيت قطُّ أكرم من مجلس ابن عباس فقهاً وأعظم خشية، إن أصحاب الفقه عنده، وأصحاب القرآن عنده، وأصحاب الشعر عنده، يصدرهم كلهم من وادٍ واسع»^(٢).

وقال أبو وائل: «خطبنا ابنُ عباس وهو على الموسم «أي: وهو والٍ على موسم الحج من عثمان - رضي الله عنه-» فافتتح سورة النور، فجعل يقرأ ويفسر، فجعلت أقول: ما رأيتُ، ولا سمعتُ كلامَ رجلٍ مثله، ولو سمعته فارس والروم والترك لأسلمت»^(٣)، ولأه عثمان على موسم الحج سنة خمس وثلاثين، وولاه عليٌّ على البصرة، فلما قُتل مضى إلى الحجاز، فأقام في مكة، ثم خرج منها إلى الطائف، فمات فيها سنة ثمانٍ وستين، عن إحدى وسبعين سنة.

الشرح

هذا العلمُ الغزير، وهذه الروايات عن رسول الله ﷺ من هذا الرجل الذي وفَّقه الله، الذي قد مات في الطائف - رضي الله عنه -، وقبره يُقال أنه في المكان الذي يُسمَّى مسجد ابن عباس، وهو مسجدٌ مشهورٌ كبيرٌ وسطَ الطائف، والله أعلم.

(١) الدر المنثور (٢/ ٩٠)، وتفسير الطبري (٣/ ٢٣٣).

(٢) تاريخ بغداد (١/ ١٧٥)، والإصابة في تمييز الصحابة (٤/ ١٤٨).

(٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٣/ ٩٣٦)، وسير أعلام النبلاء (٥/ ٣٤٦).

المَشْتَهَرُونَ بِالتَّفْسِيرِ مِنَ التَّابِعِينَ

اشتهر بالتفسير من التابعين كثيرون، فمنهم:

- أ- أهل مكة؛ وهم أتباع ابن عباس، كمجاهد، وعكرمة، وعطاء ابن أبي رباح.
 - ب- أهل المدينة؛ وهم أتباع أبي بن كعب، كزيد بن أسلم، وأبي العالية، ومحمد بن كعب القرظي.
 - ج- أهل الكوفة؛ وهم أتباع ابن مسعود، كقتادة، وعلقمة، والشعبي.
- فلنترجم لحياة اثنين من هؤلاء: مجاهد وقتادة.
- ١- مجاهد:

هو مجاهد بن جبر المكي، مولى السائب بن أبي السائب المخزومي، ولد سنة إحدى وعشرين من الهجرة، وأخذ تفسير القرآن عن ابن عباس -رضي الله عنهما-، روى ابن إسحاق عنه أنه قال: «عَرَضْتُ المصحفَ على ابن عباس ثلاثَ عرضات، من فاتحته إلى خاتمته، أَوْقَفُهُ عندَ كُلِّ آيةٍ وأَسأله عنها»^(١)؛ وكان سفيان الثوري يقول: «إذا جاءك التفسير عن مجاهدٍ فحسبُك به»^(٢)، واعتمد تفسيره الشافعيُّ والبخاريُّ، وكان كثيرًا ما ينقل عنه في صحيحه، وقال الذهبي في آخر ترجمته: «أجمعت الأمة على إمامة مجاهد

(١) رواه أبو نعيم في الحلية (٣/ ٢٧٩-٢٨٠)، والذهبي في السير (٤/ ٤٥٦-٤٥٧).

(٢) تفسير الطبري (١/ ٩١، رقم ١٠٩).

والاحتجاج به»^(١)، تُوفِّي في مكة وهو ساجدٌ سنة أربع ومئة، عن ثلاث وثمانين سنة.

٢- قتادة:

هو قتادة بن دعامة السدوسي البصري، وُلد أكرمَه، أي: أعمى، سنة إحدى وستين، وجدَّ في طلب العلم، وكان له حافظة قوية حتى قال عن نفسه: «ما قلت لمحدث قطُّ: أعد لي، وما سمعت أذناي شيئاً قط إلا وعاه قلبي»^(٢)، وذكره الإمام أحمد فأطنب في ذكره، فجعل ينشر من علمه وفقهه ومعرفته بالاختلاف والتفسير، ووصفه بالحفظ والفقه، وقال: «قلماً تجد من يتقدَّمه، أما المثل فلعلَّ»^(٣).

الشرح

فقوله: «قلماً تجد من يتقدمه» يعني، لم يكن أعظم منه، أما «المثل فلعلَّ» ما جزم بأن يكون له مثيل.

(١) ميزان الاعتدال (٣/ ٤٤٠).

(٢) التقييد لعروفة رواة السنن والمسانيد (١/ ٣٦٠)، وتهذيب التهذيب (٢٧/ ٥٠)، وتهذيب الكمال (٢٣/ ٥١٢).

(٣) الجرح والتعديل (٧/ ١٣٤)، وتهذيب التهذيب (٢٧/ ٥٠).

وقال: «هو أَحْفَظُ أهل البصرة، لم يسمع شيئًا إلا حَفِظَهُ»^(١)، وتُوفِّي في واسط سنة سبع عشرة ومئة، عن ستة وخمسين سنة.

الشرح

فهو صغيرٌ رحمه الله، وقد رُمي بالتدليس، لكن يقولون: إن رواياته بلفظ (عن) عن أنس بن مالك متصلة، ولهذا يروي عنه البخاري ومسلم بهذه الصيغة، أي: عن أنس.

(١) الجرح والتعديل (٧/ ١٣٤)، وتذكرة الحفاظ (١/ ٩٣)، وتهذيب الكمال (٢٣/ ٥١٥).

القرآن محكم ومتشابه

- ١- موقف الراسخين في العلم والزائغين من المتشابه.
- ٢- أنواع التشابه في القرآن.
- ٣- الحكمة في تنوع القرآن إلى محكم ومتشابه.

القرآن محكم ومتشابه

يتنوع القرآن الكريم باعتبار الأحكام والتشابه إلى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: الإحكام العام؛ الذي وصف به القرآن كله، مثل قوله تعالى:- ﴿ كَتَبَ أَحْكَمَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَضَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾ [هود: ١]، وقوله: ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ [يونس: ١]، وقوله: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَى حَكِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٤].

ومعنى هذا الإحكام الإتقان والجودة في ألفاظه ومعانيه فهو في غاية الفصاحة والبلاغة، أخباره كلها صدق نافعة، ليس فيها كذب، ولا تناقض، ولا لغو لا خير فيه، وأحكامه كلها عدل، وحكمه ليس فيها جور، ولا تعارض، ولا حُكْمٌ سفيه.

النوع الثاني: التشابه العام؛ الذي وُصف به القرآن كله، مثل قوله تعالى:- ﴿ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي نَقَّشَ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر: ٢٣] ومعنى هذا التشابه، أن القرآن كله يُشبه بعضه بعضاً في الكمال والجودة والغايات الحميدة ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢].

النوع الثالث: الإحكام الخاص ببعضه، والتشابه الخاص ببعضه؛ مثل قوله تعالى:- ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ

مُتَشَبِّهَةٌ فَمَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِيبٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿آل عمران: ٧﴾.

ومعنى هذا الإحكام أن يكون معنى الآية واضحاً جلياً، لا خفاء فيه، مثل قوله - تعالى -: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣]، وقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١]، وقوله: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣]، وأمثال ذلك كثيرة.

ومعنى هذا التشابه: أن يكون معنى الآية مشتبهاً خفياً، بحيث يتوهم منه الواهم ما لا يليق بالله تعالى، أو كتابه أو رسوله، ويفهم منه العالمُ الراسخ في العلم خلاف ذلك.

الشرح

وهذا الإحكام والتشابه في القرآن على ثلاثة أنواع: إحكام عام، وتشابه عام، وإحكام خاص، وتشابه خاص، وكله وُصِفَ به القرآن، قال - تعالى -: ﴿الرَّكَتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١]، أي المحكم، وهذا واضح أنه عام لكل القرآن.

وقال الله - تعالى -: ﴿الرَّكَتُ أَحْكَمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١]، فقوله: ﴿أَحْكَمَتْ﴾ قيل: المعنى أتقنت، وقيل: المعنى أجهلت، بدليل

قوله: ﴿ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ والتفصيل جعله الله مقابلاً للإحكام، ولكن مع ذلك وحتى مع هذا الرأي لا يُمنع أن يكون محكمًا متقنًا على سبيل الإجمال والإتقان، ومفصلاً أيضًا.

قوله: ﴿مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾ هو الله - عز وجل - ﴿حَكِيمٍ﴾ أي: ذو حكمة بالغة، ﴿خَيْرٍ﴾ أي: ببواطن الأمور، والعالم ببواطن الأمور عالمٌ بظواهرها سبحانه.

وقال - تعالى -: ﴿وَلَئِنَّهُ فِي أُمْرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤]، فأنت ترى أن القرآن كله وُصف بالحكمة، وأنه حكيم، وحكيم بمعنى: محكم، وبمعنى: حاكم؛ لأن القرآن أداة الحكم، ومعنى هذا الإحكام: الإتقان والجودة في ألفاظه ومعانيه، فكله محكمٌ متقنٌ في أعلى ما يكون.

وهل هو يتفاضل في هذا الباب؟

الجواب: أما من حيث المتكلم به فإنه لا يتفاضل؛ لأن المتكلم به واحد، هو الله - عز وجل -، وأما من حيث الأسلوب والمعنى: فإنه يتفاضل، قال النبي - صلى الله عليه وسلم - حين سأل أبي بن كعب: «أَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟»، قال: آية الكرسي ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] فضرب على صدره، وقال: «لِيُهْنِكَ الْعِلْمُ أَبَا الْمُنْذِرِ»^(١)، وقال في الفاتحة: «إِنَّهَا أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ»^(٢)، وقال في ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]:

(١) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين ومواضع السجود، باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي، رقم (٨١٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب وسميت أم الكتاب، رقم (٤٤٧٤).

«تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ»^(١)، فالقرآن يتفاضل من حيث الوجه، أما من جهة المتكلم به فلا يتفاضل.

والتشابه العام: هو أن القرآن يشبه بعضه بعضاً في الكمال، والجودة، والإحكام، والأحكام، والأخبار، وغيرها.

وقوله - تعالى - : ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ [الزمر: ٢٣]، ولم يقل: بعضه متشابهاً، بل كله كتاباً متشابهاً مثاني.

وقوله: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ هذا بدل من أحسن.

وقوله: ﴿مَثَانِي﴾ أي تشنى فيه المعاني والأحكام، ولهذا تجد الله - عز وجل - في كتابه العزيز إذا ذكر ثواب المؤمنين ذكر ثواب المجرمين، كما في سورة المطففين كتاب الفجار وكتاب الأبرار.

وأيضاً مثاني بالنسبة لصفات الخلق: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّتُكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، ﴿مَثَانِي﴾ أي تُشَنَّى فيه المعاني والأحكام والأوصاف ﴿نَفْسَعِرُ﴾ أي خوفاً وتعظيماً.

وأما الثالث: وهو أن بعض القرآن بعضه محكم وبعضه متشابه.

فالإحكام هنا: يعني: الواضح البين، المحكم الذي لا يحتاج إلى تأمل طويل، ولا يختلف الناس فيه، مثال قوله - تعالى - : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧] يعني: يتبعون المتشابه ويحصرونه، ويوردونه على

(١) أخرجه مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل قراءة قل هو الله أحد، رقم (٨١١).

الناس لِيَلْبَسُوا عَلَيْهِم دِينَهُمْ، ﴿أَتَبَغَاءَ الْفِتْنَةِ وَأَتَبَغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾، فقسَّم الله - تعالى - القرآن إلى قسمين: لقوله: ﴿مِنهُ ءَايَاتٌ﴾ «من» هنا للتبعيض، ﴿وَأَخْرَجْنَا مُتَشَبِهَاتٌ﴾ والمتشابه هو الذي يخفى على بعض النَّاسِ، وبهذا نعرف أنَّه لا تناقض بين وصف القرآن كله بالإحكام، ووصفه كله بالتشابه، ووصف بعضه بالإحكام وبعضه بالتشابه.

قوله - تعالى -: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، في هذه الجملة اختلف السلف والخلف فيها، هل يوقف على قراءة الوقف على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾، أم يوصل ويقال: ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؟

والجواب: أن فيها قراءتين، وأكثر السلف على قراءة الفصل، يعني: الوقف ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، ويكون ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿يَقُولُونَ﴾ خبره، وبعض السلف يصل ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أيضًا يعلمون وتكون جملة ﴿يَقُولُونَ﴾ حالاً من الراسخين في العلم في موضع نصب، ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ وليس بين الآيتين اختلاف، فالذين وقفوا على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ قالوا: إن التأويل هو علم حقائق هذه المشتبهات ومآلها في المستقبل، وهذا لا يعلمه إلا الله.

والذين وصلوا قالوا: إن المراد التفسير، فإن الراسخين في العلم يعلمونه، ولهذا قال ابن عباس - رضي الله عنه -: «أنا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله»^(١).

(١) تفسير الطبري (٣/ ١٨٣).

لو قال قائل: في قوله -تعالى-: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ﴾ لو قيل بالوصل ألا يكون أولى؛ لأن الراسخين في العلم يعلمون متشابه الآيات؟

فالجواب: إن هذا يختلف، فإذا جعلت التأويل بمعنى التفسير، فالوصل أولى، وإن جعلت التأويل بمعنى المال والعاقبة فالفصل أولى، ولهذا وردَ عن السلف قراءتان، قراءة بالوصل وقراءة بالفصل، وبناءً على ذلك نقول: إن جعلنا معنى التأويل: التفسير، فالوصل، وإن جعلناه معنى: ما يؤول إليه الشيء فإن ذلك لا يعلمه إلا الله.

فإن قال قائل: ما الحكمة في وجود التشابه الخاص؟

قلنا: الحكمة في ذلك هي الامتحان والابتلاء؛ ليعلم الله -عز وجل- مَنْ في قلبه زيغ، ومن ليس في قلبه زيغ؛ لأن مَنْ في قلبه زيغ يتبع المتشابه ليضرب كلام الله بعضه ببعض، وأما الذي أعطاه الله الرسوخَ في العلم فإنه يعرف المتشابه كيف يتخرج من هذا، وضررنا لهذا أمثلة.

مسألة: الحروف الهجائية هل لها معنى في ذاتها؟

الجواب: لا، لأن القرآن بلسانٍ عربيٍّ، والعرب لا يرون للحروف معنى في ذاتها، لكن لها مغزى، وهو أن هذا القرآن الذي أعجز العرب لم يأتِ بجديد عليهم، بل أتى مما يركبون منه كلامهم وهي الحروف، ومع هذا عجزوا أن يأتوا بمثله، حتى أن مسيلمة الكذاب وغيره ممن ادعوا النبوة أرادوا أن يأتوا بمثله فأتوا بأمور مضحكة، كل من قرأ ما قالوا يضحك منه.

مثاله فيما يتعلق بالله تعالى: أن يتوهم واهم من قوله -تعالى-: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] أن الله يدين مماثلتين لأيدي المخلوقين.

ومثاله فيما يتعلق بكتاب الله تعالى: أن يتوهم واهم تناقض القرآن وتكذيب بعضه بعضاً حين يقول: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، ويقول في موضع آخر: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨].

ومثاله فيما يتعلق برسول الله: أن يتوهم واهم من قوله -تعالى-: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [يونس: ٩٤] ظاهره أن النبي ﷺ كان شاكاً فيما أنزل إليه.

الشرح

هذا تشابه فيما يتعلق بالله -عز وجل-، وفيما يتعلق بكتاب الله، وفيما يتعلق برسول الله ﷺ، أما الأول وهو فيما يتعلق بالله -عز وجل- وهو أن يتوهم واهم من قوله -تعالى-: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] أنها تشبهان أيدي المخلوقين، ويبني هذا الوهم بأن يقول: إن الله خاطبنا في القرآن بما نعلم، ونحن لا نعلم يداً إلا مثل أيدي المخلوقين، وهذا يقتضي أن تكون يدُ الله مشابهةً لأيدي المخلوقين.

ومثاله فيما يتعلق بكتاب الله: يقول: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، ويقول: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

وَأِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴿[النساء: ٧٨]﴾ ففي الآية الأولى يقول: إن إصابة السيئة من نفسه وفي الثانية يقول: إن إصابتهم السيئة من عند الله، وهذا تناقض فكيف تكون إصابة السيئة مرةً من عند الله، ومرةً من عند أنفسهم؟

فيقول: هذا تناقض، وكذلك مثلها في الآيات، وقد ألف الشيخ الشنقيطي -رحمه الله-^(١) كتاباً سماه «دفع إيهام الاضطراب في آيات الكتاب».

وأما فيما يتعلق برسول الله ﷺ فهو قوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] وجه التشابه: أن ظاهره أن النبي ﷺ كان شاكاً، ولهذا أحاله على الذين يقرؤون الكتاب من قبله، فقال: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشَكِّكِينَ﴾ [يونس: ٩٤]، ومن المعلوم أن النبي ﷺ لم يشك، ولا يمكن أن يشك، وقد شهد الله -عز وجل- له بالإيمان في قوله -تعالى-: ﴿وَمَنْ أَرْسَلْنَا بِمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ...﴾ الآية.

(١) هو العلامة المفسر محمد الأمين بن محمد بن المختار الجكني الشنقيطي، صاحب كتاب «أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن»، ولد في موريتانيا، درس علوم القرآن والسيرة والأدب والتاريخ وعرف عنه الذكاء والاجتهاد حتى صار من علماء موريتانيا، فتولى القضاء في بلده، ثم خرج للحج عام (١٣٦٧هـ)، استقر على أثره مدرساً في المسجد النبوي، ثم اختير للتدريس في المعهد العلمي بالرياض (١٣٧١هـ)، وصار عضواً بارزاً في معهد القضاء العالي بالرياض (١٣٨٦هـ)، وكان من أوائل المدرسين في الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية (١٣٨١هـ). توفي -رحمه الله- عام ١٣٩٣هـ.

مَوْقِفُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ وَالزَّائِعِينَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ

إن موقف الراسخين في العلم من المتشابه وموقف الزائعين منه بيَّنه الله تعالى، فقال في الزائعين: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا كَشَبَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾، وقال في الراسخين في العلم: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧]، فالزائعون يتخذون من هذه الآيات المشتبهات وسيلةً للطعن في كتاب الله، وفتنةً للناس عنه، وتأويله لغير ما أراد الله تعالى به، فيضلُّون، ويضلُّون.

وأما الراسخون في العلم فيؤمنون بأن ما جاء في كتاب الله -تعالى- فهو حقٌّ، وليس فيه اختلافٌ ولا تناقضٌ؛ لأنه من عند الله ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢] وما جاء مشتبهًا ردُّوه إلى المحكم؛ ليكون الجميع محكمًا.

ويقولون في المثال الأول: إن الله -تعالى- يَدِينُ حقيقتين على ما يليق بجلاله وعظمته، لا تماثلان أيدي المخلوقين، كما أن له ذاتًا لا تماثل ذوات المخلوقين، لأن الله تعالى يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

الشرح

يقولون: إن هذه الآية من المتشابه، وينقسم الناس فيها إلى ثلاثة أقسام:

قسمٌ قال: هي مماثلة لأيدي المخلوقين؛ وعلتهم في ذلك أن الله خاطبنا بما نعلم ونحن لا نعلم إلا ما نشاهد، وهؤلاء هم الممثلة.

والثاني قال: إن ظاهر الآية التمثيل، ولهذا يجب أن نصرّفها عن ظاهرها إلى أمرٍ معنوي، ونقول: اليد بمعنى النعمة، أو بمعنى القدرة.

والقسم الثالث قال: نُثبت لله تعالى يدين حقيقتين، لا تماثلان أيدي المخلوقين، أما إثبات اليدين؛ فلأن الله أثبتهما وهو أعلم بنفسه منا، وأما كونهما لا تماثلان أيدي المخلوقين، فلأن الله تعالى قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ هذا دليل سمعي.

ودليل عقلي: إذا كان لله ذاتاً لا تشبه ذوات المخلوقين، فليكن له صفات لا تشبه صفات المخلوقين؛ لأن الصفات تابعة للذات، وكلنا يعلم اليد المضافة إلى الجَمَل ليست كاليد المضافة إلى الأرنب مثلاً، فمجرد ما يقول الإنسان: (يد أرنب) يعرف أنها يدٌ صغيرة تليق بالأرنب، أو يقول: (يد جمل) يعرف أنها يد كبيرة تليق بالجمل، فصفات كل شيء تناسبه، فإذا كنت أيها المعطل تُثبت أن لله ذاتاً، فهل تقول: إنها تماثل ذوات المخلوقين، فسيقول: لا، إذن أثبت صفات لا تماثل صفات المخلوقين؛ لأن الكلام عن الصفات فرعٌ عن الكلام في الذات، وهذا قياس واضح؛ لأنه لو أنكر أن يكون لله ذاتاً لكفر؛ لأن هذا جحد مطلق.

ويقولون في المثال الثاني: إن الحسنة والسيئة كلتاها بتقدير الله - عز وجل -، لكن الحسنة سببها التفضل من الله - تعالى - على عباده، أما السيئة فسببها فعل العبد كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا أَصْبَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، فإضافة السيئة إلى العبد من إضافة

الشيء إلى سببه، لا من إضافته إلى مُقَدَّرِهِ، أما إضافة الحسنة والسيئة إلى الله تعالى فمن باب إضافة الشيء إلى مُقَدَّرِهِ، وبهذا يزول ما يُوهِم الاختلاف بين الآيتين لانفكاك الجهة.

الشرح

إِذْنُ إضافة السيئة إلى الإنسان إضافة الشيء إلى السبب، وإضافتها إلى الله إضافة الشيء إلى مُقَدَّرِهِ، وبينهما فرق، وإذا انفكَّت الجهة زال التعارض؛ لأن التعارض إنما يكون فيما ورد شيان على شيء واحد، أما مع انفكاك الجهة فلا تعارض، لكن أهل الباطل يتخذون من مثل هذا وسيلة إلى الطعن في القرآن.

كذلك -أيضاً- يقول الله -تعالى- عن المكذبين: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ نَسَوْنَ بِهِمُ الْأَرْضَ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]، وفي آية أخرى: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] ففي الآية الأولى نفى أن يكتموا الله، وفي الثانية أثبت أنهم يكتُمون، فيأتي إنسان ويقول: إن هذا القرآن تناقض، ومرة يقول: ﴿وَسَوْدٌ وَجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]، ومرة يقول: ﴿وَمَحْشَرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه: ١٠٢] هذا تناقض، لكن الراسخين في العلم يُجيبون عن هذا، يقولون: مثل يوم القيامة هو خمسون ألف سنة، وهذه المدة تتغير فيها الأحوال، فمرة يكتُمون، ومرة لا يكتُمون، ومرة تكون الوجوه سودا، ومرة تكون زرقا، أو يُحمل على أن الأزرق شديد الزرقة يميل إلى السّواد، فيصح أن يكون أسودا، أو يوصف بأنه أسودا، على هذا الاعتبار.

المهم أنه فرَّق بين إنسانٍ يأتي بمثل هذه المتشابهات من أجل أن يطعن فيها بتناقض بعضها البعض، وبين إنسانٍ تَمَرُّ عليه، ويحاول أن يجمع بينها، فإن الأول لا يُفتح عليه ولا يُوفق للجمع، والثاني يُوفق.

ونظير هذا ما يُطَنَّن به بعض الطلبة، تجده بمجرد ما يشتبه عليه حديثان يحملهما على وجه التماس التعارض، ولو أنه فكَّر قليلاً لعرف أنه لا تعارض، وهذا يَرِدُ كثيراً من بعض الطلاب، يحب الإغراب في بعض الشيء بمجرد ما يتوهم أن هناك تعارضاً بين حديثين أو آيتين، ويقول: كيف كذا، ما الجمع بين كذا، مع أنه لو تَأَمَّلَ أَقْلَ تَأَمَّلَ، لعرف أنه لا تناقض.

ويقولون في المثال الثالث: أن النبي ﷺ لم يقع منه شكٌ فيما أنزل إليه، بل هو أعلم الناس به، وأقواهم يقيناً كما قال الله - تعالى - في نفس السورة: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٤] المعنى: إن كنت في شكٍّ منه فأنا على يقين منه، ولهذا لا أعبد الذين تعبدون من دون الله، بل أكفر بهم وأعبد الله.

الشرح

وإيراد هذه الآية من أصعب ما يكون فقال - تعالى -: ﴿إِن كُنتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] فيقول: هذا الرسول - عليه الصلاة والسلام - يشك، نقول: لم يقل له ذلك عن شكٍّ في رسوله، وكيف يكون ذلك، وهو قد قال في نفس السورة: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن

كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ﴿١٠٤﴾ [يونس: ١٠٤]، والمعنى: إن كنتم في شكٍّ فأنا على يقين، فلا أعبد الذي تعبدون من دون الله، ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم.

ولا يلزم من قوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ [يونس: ٩٤] أن يكون الشك جائزاً على الرسول ﷺ، أو واقعاً منه. ألا ترى قوله - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١]، هل يلزم منه أن يكون الولد جائزاً على الله تعالى أو حاصللاً؟ كلا، فهذا لم يكن حاصللاً، ولا جائزاً على الله تعالى، قال الله - تعالى -: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿١٣﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿[مريم: ٩٢-٩٣]﴾.

ولا يلزم من قوله - تعالى -: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَتِّينَ﴾ [البقرة: ١٤٧] أن يكون الامتراء واقعاً من الرسول ﷺ، لأن النهي عن الشيء قد يوجه إلى من لم يقع منه، ألا ترى قوله - تعالى -: ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [القصص: ٨٧]، ومن المعلوم أنهم لم يصدوا النبي ﷺ عن آيات الله، وأن النبي ﷺ لم يقع منه شرك. والغرض من توجيه النهي إلى من لا يقع منه التنديد بمن وقع منهم، والتحذير من منهاجهم، وبهذا يزول الاشتباه، وظنُّ ما لا يليق بالرسول - صلى الله عليه - وسلم -.

الشرح

إِذْ هَذِهِ الْآيَةُ يَتَّخِذُ مِنْهَا أَهْلُ الزِّيغِ طَعْنًا بِالرَّسُولِ ﷺ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ إِذَا ثَبَتَ الطَّعْنُ لَمْ يَصَحَّ أَنْ يَكُونَ رَسُولًا، لَكِنْ نَقُولُ: إِنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ قَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ أَنْ يَكُونَ الشَّكُّ جَائِزًا، وَلَا أَنْ يَكُونَ وَاقِعًا مِنَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلَا يَلْزَمُ إِنْ فَرَضَ أَنْ يَكُونَ، وَلِهَذَا فَرَّقَ الْعُلَمَاءُ بَيْنَ «إِنْ» وَ«إِذَا»، وَكِلَاهُمَا شَرْطِيَّتَانِ، فَقَالُوا: «إِذَا» تُفِيدُ الْوُقُوعَ، وَ«إِنْ» لَا تَفِيدُهُ، بَلْ قَدْ تَأْتِي فِي أَحْمَلِ الْمَحَالِّ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ فَهَلْ يَلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَتَّخِذَ اللَّهُ وَلَدًا؟ الْجَوَابُ: لَا يَلْزَمُ، وَلَا يُمْكِنُ يَتَّخِذُ أَنْ اللَّهَ وَلَدًا؛ لِقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾.

إِذْ: فَمَا مَعْنَى الْآيَةِ: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾؟

مَعْنَاهَا إِنْ فُرِضَ أَنَّ لَهُ وَلَدًا، فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ لِهَذَا الْوَلَدِ، فَلَا أَنْكَرُهُ، لَكِنْ هَذَا أَمْرٌ غَيْرٌ مُمْكِنٍ، فَإِذَا امْتَنَعَ الشَّرْطُ امْتَنَعَ الْمَشْرُوطُ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ^(١):
إِذَا شَابَ الْغُرَابُ أَتَيْتُ أَهْلِي وَصَارَ الْقَارُ كَاللَّبَنِ الْحَلِيبِ

فَمَعْلُومٌ أَنَّ الْغُرَابَ لَا يَشِيبُ، وَأَنَّ الْقَارَ الْأَسْوَدَ لَا يَكُونُ كَاللَّبَنِ الْأَبْيَضِ، فَكَذَلِكَ هُنَا عَلَى فَرْضِ أَنَّ لَهُ وَلَدًا، فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَعْبُدُ هَذَا الْوَلَدَ؛ لِأَنَّهُ وَلَدُ اللَّهِ، وَجُزْءٌ مِنْهُ، وَلَكِنْ هَذَا مُسْتَحِيلٌ، وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ أَحْسَنُ الْأَقْوَالِ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَقْدِيرٍ، وَلَا إِلَى تَمَعُّنٍ.

(١) البيت غير منسوب، ذكره ابن حبان في روضة العقلاء (ص: ١١٧)؛ والدميري في حياة الحيوان (٢/ ٢٤٤)، وأبو نعيم في الحلية (٧/ ٢٨٩).

وقيل: إِنَّ «إِنْ» نافية، والمعنى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ «إِنْ» تأتي بمعنى النفي، وهي كثيرة في القرآن فيكون ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾، لكن يشكل عليه وجه ارتباطها بالجملة التي قبلها، وذلك إذا قلت: ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾، فهذا لا يمكن إلا إذا أولنا «الْعَابِدِينَ» بمعنى «المؤمنين» ما كان للرحمن ولدٌ، فأنا أول المؤمنين بذلك، أي: بأنه لا ولد له، وتكون العبادة هنا مطلقةً على الإيمان، بجامع الذل في كلٍّ منهما، ومع هذا فهو خلافُ الظاهر للآية، فهو يُنافي ظاهرها منافيةً تامةً؛ لأن الآية صريحةٌ أَنَّ «إِنْ» شرطيةٌ، ومعناها ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾ فيكون بهذا تنديدًا للنصارى الذين يعبدون عيسى، فهذان القولان هما أشهرُ الأقوالِ في هذه الآية، وهي من أعوص الإيرادات في آيات القرآن الكريم.

وكذلك لا يلزم من قوله -تعالى-: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾ أن يكون الامتراء واقعًا من الرسول ﷺ؛ لأن النهي عن الشيء قد يُوجَّه إلى من لم يقع منه، ألا ترى إلى قوله -تعالى-: ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [القصص: ٨٧]، ومن المعلوم أنهم لم يصدُّوا الرسول ﷺ عن آيات الله، وأن النبي ﷺ لم يقع منه شيء، فالنهي عن الشيء لا يلزم منه وقوع الشيء، ولا جواز وقوع الشيء أيضًا.

وهل يلزم أنه يجوز؟

الجواب: لا يلزم أنه جائز أن يصدوه، بل ولا يلزم أن يصدوه؛ لأن الله -تعالى- قال: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّنَاكَ لَفَتَدَكِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿[الإسراء: ٧٤-٧٥].

فقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ﴾ إِذْنُ الرَّسُولِ ﷺ مُثَبَّتٌ، لَا يُمْكِنُ أَنْ يَصْدَهُ هَوْلَاءُ، وَعَلَى هَذَا لَا يُلْزَمُ مِنَ النَّهْيِ كَوْنُهُ مِنَ الْمُتَرَيْنِ، وَلَا أَنْ يَقَعَ مِنْهُ الْإِمْتِرَاءُ، أَوْ أَنْ يَجُوزَ عَلَيْهِ الْإِمْتِرَاءُ، كَمَا أَنْ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، لَا يُلْزَمُ وَقُوعُ الشَّرْكَ مِنْهُ، وَلَا جَوَازُ وَقُوعِ الشَّرْكَ مِنَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فَمَا الْفَائِدَةُ أَنْ يُوجَّهَ النَّهْيُ إِلَى مَنْ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَقَعَ مِنْهُ مَا نُهِيَ عَنْهُ؟

الْجَوَابُ: الْغَرَضُ مِنْ تَوْجِيهِ النَّهْيِ إِلَى مَنْ لَا يَقَعَ مِنْهُ التَّنْذِيرُ بِمَنْ وَقَعَ مِنْهُمْ، وَالتَّحْذِيرُ مِنْ مَنَاجِهِمْ، عَلَى حَدِّ قَوْلِ الْقَائِلِ: «إِيَّاكَ أَعْنِي وَاسْمَعِي يَا جَارَةَ»^(١).

(١) جَهْرَةُ الْأَمْثَالِ (١/٢٩)، وَمَجْمَعُ الْأَمْثَالِ (١/٤٩).

أنواع التشابه في القرآن

التشابه الواقع في القرآن نوعان:

أحدهما: حقيقي؛ وهو ما لا يمكن أن يعلمه البشر، كحقائق صفات الله - عز وجل -، فإننا وإن كنا نعلم معاني هذه الصفات، لكننا لا ندرك حقائقها، وكيفيتها لقوله - تعالى -: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، وقوله - تعالى -: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ولهذا لما سُئِلَ الإمام مالك - رحمه الله - تعالى عن قوله - تعالى -: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] كيف استوى؟ قال: «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة»^(١)، وهذا النوع لا يسأل عن استكشافه لتعذر الوصول إليه.

الشرح

التشابه الواقع في القرآن نوعان:

الأول: حقيقي: وهو ما يخفى على كل أحد، ولا يمكن الوصول إلى معرفته، وهذا مشتبهٌ حقيقيٌّ، فموقفنا منه أن نكلِ عِلْمَهُ إلى الله - عز وجل -، ونقول: الله أعلم.

مثاله: حقائق صفات الله - عز وجل -؛ فإن حقائق هذه الصفات لا تُعلم،

(١) اعتقاد أهل السنة للالكائي (٣/ ٣٩٨)، والأسماء والصفات للبيهقي (٢/ ٣٠٦)، وحسنه ابن حجر في الفتح (٣/ ٤٠٧)، وأخرجه أيضا أبو نعيم في الحلية (٦/ ٣٢٦)، والدارمي في الرد على الجهمية (٢٨٠).

فنحن قد نعلم المعنى، ولكن لا نعلم الكُنْه والحقيقة، ودليل ذلك قوله -تعالى-: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ فمهما كان الإنسان عالماً وذكياً، فإنه لا يمكنه أن يُحيط بالربِّ علماً أبداً، ولا يعلم من عِلْمِ الله إلا ما علَّمه الله، كما قال الله -تعالى-: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال -تعالى-: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فالأبصارُ لا تدركه وإن رآته، وهو يدرك الأبصارَ، وقد استدللَّ بهذه الآية من رأى أن الله لا يرى في الآخرة، وقال: إن الله -تعالى- يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾، والحقيقة أن الآية حُجَّةٌ عليه، وليست حُجَّةً له؛ لأن نفي الإدراك يدلُّ على وجود أصل الرؤية، ولو كان أصل الرؤية غير موجودٍ لكان نفي الإدراك قصوراً ولغوًا من القول لا فائدة منه.

ولما سئل الإمام مالك -رحمه الله- عن ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] كيف استوى؟ قال: «الاستواء غير مجهول»، أي: معلوم المعنى في اللغة العربية، و«الكيف غير معقول»، أي: لا يُدرك بالعقل، وإذا لم يُدرك بالعقل فلا مردَّ إلا إلى السمع، والسمع لم يرد به.

وهنا أقول: إن بعض الطلبة لا يدري ما معنى السمع أو العقل؟ والجواب: أن ما كان دليلاً الكتاب والسنة فهو ثابتٌ بالسمع؛ لأن الكتاب والسنة مسموعان، وما كان دليلاً النظر فهو بالعقل، ولهذا يسمى المتكلمون بالنظار؛ لأنهم ادَّعوا أنهم هم أهل العقول.

و«الإيمان به واجب»، أي: الاستواء، و«السؤال عنه»، أي: عن كيفيته «بدعة».

وهذا النوع يقول المؤلف: لا يُسأل عن استكشافه، فهل النفي هنا للكره أم للتحريم؟

الظاهر أنه للتحريم، فهي وإن كانت تحتمل المعنيين، لكن الظاهر أنها للتحريم؛ لأن مالك بن أنس اشتد في السؤال عن الكيفية، وقال للسائل: «ما أَرَأُكَ إِلَّا مبتدعاً»، وأمر به أن يخرج من المسجد.

وهنا مسألة: هل آيات الصفات من المتشابه أم هي من المحكم؟

الجواب: نقول: لا يجوز إطلاق آيات الصفات من المتشابه، لكن إذا أطلق عليه المتشابه فإننا نقول: إن أراد بالتشابه خفاء المعنى فهذا غلط؛ لأن معناها واضح ظاهر، وإن أراد خفاء الحقائق فهذا صحيح؛ لأن هذا من المتشابه؛ لأنه لا يمكن أن نصل إلى معرفة حقائقه.

النوع الثاني: نسبي: وهو ما يكون مشتبهاً على بعض الناس دون بعض، فيكون معلوماً للراسخين في العلم دون غيرهم، وهذا النوع يسأل عن استكشافه وبيانه؛ لإمكان الوصول إليه، إذ لا يوجد في القرآن شيء لا يتبين معناه لأحد من الناس، قال الله - تعالى -: ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٨].

الشرح

قوله - تعالى -: ﴿ بَيَانٌ لِلنَّاسِ ﴾ أي: كل الناس، وقوله: ﴿ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ يعني: لا يهتدي به ويتعظ إلا المتقون.

وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وقال: ﴿فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَلْبِغْ قُرْآنَهُ، ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٨-١٩]، وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكَمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤].

الشرح

قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ إِذْنٌ هُوَ مُبِينٌ؛ لأن المبين للشيء لا بد أن يكون هو بَيِّنًا، فكل شيء يحتاج الناس إلى بيانه فإنه موجودٌ في القرآن، إما منصوبًا عليه، أو مدلولًا عليه بالإشارة.

وقد قرأتُ لبعض العلماء المعاصرين أنه كان في مطعم في إحدى الدول الغربية، وكان في هذا المطعم رجلٌ من النصارى، فأتى إلى هذا العالم ليُسَبِّهَ عليه، فقال: أليس قرآنكم تبيانًا لكل شيء؟ فقال: نعم، هو تبيانٌ لكل شيء، فقال: هذا الطعام هل ذُكر في القرآن؟ -وهذا السؤال في الحقيقة ليس له وجهٌ؛ لأن القرآن لم ينزل إرشادًا للمطابخ- فقال العالم: نعم، هو موجود في القرآن، فسأل العالم صاحب المطبخ كيف تصنعون هذا الطعام؟ فوصف له كيفية صُنع الطعام، فقال العالم: هكذا جاء في القرآن فقال النصراني: أين هذا في القرآن؟! فقال العالم: قال الله -تعالى-: ﴿فَسَتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣]، فما لم يُنصَّ عليه في القرآن، أرشدنا كيف نتوصل إليه.

وقال الله -تعالى-: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ إذا قرأه جبريلُ عليك.

وهل الله يقرأه عليه؟

الجواب: لا، لكن الذي يقرأه هو جبريل -عليه السلام-، فلما كان جبريلُ رسولاً من رب العالمين، صارت قراءته كقراءة الله -عز وجل-، وأطلق الله الفعل على نفسه، والمراد به الرسول ﷺ؛ لأن الرسول مُبَلَّغٌ، ومن هنا نصل إلى فائدة عظيمة في قول الله -تعالى-: ﴿إِنَّ الَّذِي يَبَايِعُكَ إِنَّمَا يُبَايِعُكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠].

فلو قال قائل: كيف يبايعون الله، والله فوق العرش في السماء وهؤلاء تحت الشجرة؟

قلنا: يبايعون الله؛ لأنهم يبايعون رسوله ﷺ، ومبايعةُ رسوله مبايعةٌ له، كذلك قوله: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ فالذي فوق أيديهم هو يد الرسول ﷺ، فلما كانت يد رسول الله صارت كأنها يد الله؛ وحينئذٍ لا إشكال في الآية، وهذا خلافٌ لمن قال: إن في الآية إشكالاً، لكن يجاب عليه بما سبق.

قال: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي: لفظاً ومعنى، وقال الله -تعالى-: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾، والبرهان والنور لا بد أن يكون بيّناً، ولا يمكن أن يوجد في القرآن شيء لا يعلم أحدٌ معناه أبداً.

وأمثلة هذا النوع كثيرة، منها قوله -تعالى-: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، حيث اشبهه على أهل التعطيل، ففهموا منه انتفاء الصفات عن الله تعالى، وادَّعوا أن ثبوتها يستلزم المماثلة، وأعرضوا عن الآيات الكثيرة الدالة على ثبوت الصفات له، وأن إثبات أصل المعنى لا يستلزم المماثلة.

الشرح

هذه الآيات ضلَّ فيها طائفتان: طائفة غلوا في نفيها، وفهموا أنها تدل على نفي كل صفة، وقالوا: إنك إذا أثبتَّ أيَّ صفةٍ فقد مثَّلتَ، وهؤلاء هم أهل التعطيل، وبعضهم قال: إنه ليس كمثله شيءٌ في الصفات الخبرية فقط، كالوجه واليدين وما أشبه ذلك، وبعضهم قال: إنه ليس كمثله شيءٌ في كل الصفات، وأن نفي المثل يدلُّ على ثبوت أصل المعنى؛ لأنه لولا ثبوت أصل المعنى لكان نفي المثل لغواً لا فائدة منه.

ومنها قوله -تعالى-: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣] حيث اشتبه على الوعيدية، ففهموا منه أن قاتل المؤمن عمداً مغلداً في النار، وطرردوا ذلك في جميع أصحاب الكبائر، وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن كلَّ ذنبٍ دون الشرك فهو تحت مشيئة الله تعالى.

الشرح

الوعيدية: هم المعتزلة والخوارج، سمَّوا بذلك لأنهم قالوا بنصوص الوعيد، وأعرضوا عن نصوص الرجاء، فالمعتزلة قالوا: فاعل الكبيرة مغلداً في النار، والخوارج قالوا: فاعل الكبيرة مغلداً في النار، لكنَّ الخوارج أجزأ على حكمهم من المعتزلة فقالوا: هو كافر؛ لأنَّ حكم الخلود لا يكون إلا للكافرين، وكفَّروا كل فاعل كبيرة، واستحلوا دماء المسلمين بناءً على هذا الأصل الخبيث.

وأما المعتزلة فقالوا: لا نقول: مؤمن ولا كافر، هو في منزلة بين المنزلتين، فلا يجوز أن نصفه بالإيمان، ولا يجوز أن نصفه بالكفر، لكن في الآخرة يوافقون الخوارج، ويقولون: هو مَحَلَّدٌ في النار، وطرّدوا ذلك في جميع أصحاب الكبائر، وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن كل ذنب تحت الشرك فهو تحت المشيئة، والدليل على هذا قول - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

ومن المناسبات الجيدة أن آية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ وقعت بين آيتين كلتاهما تدل على أن ما سوى الشرك فإنه تحت المشيئة، ففي أول سورة النساء، قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨]، ثم جاءت آية القتل، ثم جاءت الآية الثانية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦].

إذن هذه الآية لا تدل على أن قاتل النفس مَحَلَّدٌ أبدًا في نار جهنم؛ لأن الآيات الأخرى والنصوص الأخرى تدل على أن ما دون الشرك فهو تحت المشيئة.

لكن كيف الجواب: عن قوله - تعالى -: ﴿خَلِيدًا فِيهَا﴾؛ لأن الأصل في الخلود الدوام، فإذا ذكر التأييد فهو من باب التوكيد فقط؟

الجواب على هذا أن يقال: إن هذا من باب جنس النصوص التي فيها الوعيد، فالقتل سَبَبٌ هذا لكن إذا وجد المانع انتفى، أي: انتفى مفعول السبب

كأسباب الإرث، وموانع الإرث، فالأشياء لا تتم إلا بوجود شروطها، وانتفاء موانعها.

فإذا قال قائل: أنتم بذلك سلبتم نصوص الوعيد، فإذا كان هذا لا يتحقق مع وجود المانع فما الفائدة؟

قلنا: الفائدة أمران:

الأمر الأول: التخليط في الوعيد، وهو أسلوب جرى به لسان العرب، وهو يُستعمل في عُرْفنا الآن، تقول الأم لولدها: اذهب فأت بكذا وإلا قتلتك، وهي تقصد التهديد.

الأمر الثاني: أنه ربما يكون قتله للمؤمن عمداً سبباً لكفره، وإذا كفر استحقَّ الخلود في النار -والعياذ بالله-، ولهذا جاء في الحديث: «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصَبِّ دَمًا حَرَامًا»^(١)، يعني: في سعة من دينه إلا إذا أصاب دمًا حرامًا فسيضيق عليه الدين وربما قر منه.

إذن: الآية الأولى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣] هذا يكون وعيداً شديداً لمن قتل مؤمناً متعمداً، يعني: هو وعيد لا يراد ظاهره، بل يراد به التهديد والتنفير، فنقول هذا من باب التهديد وليس على سبيل الحقيقة، وإنما هو للمبالغة في التنفير عنه.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الديات، باب قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا...﴾، رقم (٦٨٦٢).

هذا قولٌ، وقيل: الآية مطلقة، أي: مطلقة على كل حال، وهذا جواب غير سديد.

وقيل ما قاله ابن عباس: أن هذا سببٌ للخلود، ولكن قد توجد موانع تمنعه وهو الإيمان، ولا مانع أن يرتب المسبب على السبب، ثم يأتي المانع فيمنع، أرايتم القرابة، هي سبب من أسباب الإرث، وربما يكون القريب مخالفاً لمورثه في الدين فلا يرث، فإذا هلك هالكٌ عن ابن فالابن يرثه، لكن إذا كان مخالفاً له في الدين فإنه لا يرث، وكذلك فإن هذا من باب الأسباب، والقتل عمداً سببٌ للخلود، لكن قد توجد موانع تمنع منه.

وقيل: أن يكون مستحلاً دمه.

وقيل: إن المراد بالخلود هنا المكث الطويل دون التأييد، وهذا سائغ في اللغة العربية.

وهل مَنْ يَسْتَحِلُّ دمه، يكون خالداً الخلود الحقيقي؟

الجواب: نعم، يعني: أن من يقتل مؤمناً متعمداً مستحلاً دمه فجزاؤه جهنم خالداً فيها، وهذا الجواب ذُكِرَ للإمام أحمد -رحمه الله- فتعجب منه تعجب استنكارٍ لا إقراراً، وقال: «إنه إذا استحل قَتْلَ المؤمن عمداً كفر وإن لم يقتله»^(١)، فإذاً هذا مردود.

ونظير هذا التأويل الذي ذُكِرَ تأويل بعضهم لنصوص كفر تارك الصلاة إلى أن المعنى: من استحل ذلك وأنكر وجوبها، فيقال: سبحان الله!

(١) لوامع الأنوار البهية (١/ ٣٧٠).

إذا أنكر وجوب الصلاة فهو كافرٌ ولو صلى وراء الإمام كل وقت، ولا يستقيم هذا.

وعلى كل حال فهذه أربعة أجوبة أقربها إلى الصواب أن يقال: إن هذا من باب الأسباب، والأسباب قد يوجد لها موانع تمنع، أو يقال إن هذا من باب المكث الطويل، لكن هذا يرد عليه فيمن قتل نفسه فإنه جاء عن النبي -عليه الصلاة والسلام- ذكر التأبيد مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ يَعْذَبُ بِهِ فِي جَهَنَّمَ خَالِدًا مَخْلَدًا أَبَدًا^(١).

وربما يقال: إن مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ أَشَدَّ مِمَّنْ قَتَلَ غَيْرَهُ؛ لأن الإنسان مأمور بالمحافظة على نفسه، لكن مع ذلك ففيها شيء من الإشكال؛ لأن قاتل نفسه لا يخرج من الإسلام فهو يُصَلَّى عليه، ويكفن، ويغسل، ويدفن في مقابر المسلمين.

وهل هؤلاء كفار لأن من لا يدخل الجنة كافرٌ؟

اختلف أهل العلم في هذا الحديث، وما يشبهه من أحاديث الوعيد على أقوال:

القول الأول: مذهب المعتزلة والخوارج؛ الذين يأخذون بنصوص الوعيد، فيرون الخروج من الإيمان بهذه المعصية، لكن الخوارج يقولون: هو كافر، والمعتزلة يقولون: هو في منزلة بين المنزلتين، وتتفق الطائفتان على أنهم مخلدون في النار، فيَجْرُونَ هذا الحديث ونحوه على ظاهره، ولا ينظرون إلى

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ما جاء في قاتل النفس، رقم (١٣٦٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه، رقم (١٠٩).

الأحاديث الأخرى الدالة على أن مَنْ في قلبه إيمانٌ وإن قلَّ؛ فإنه لا بد أن يدخل الجنة.

القول الثاني: أن هذا الوعيد فيمن استحل هذا الفعل؛ بدليل النصوص الكثيرة الدالة على أن مَنْ في قلبه إيمانٌ وإن قلَّ؛ فلا بد أن يدخل الجنة، وهذا القول ليس بصواب؛ لأن من استحلَّ كافرٌ ولو لم يفعله، فمن استحلَّ قطيعةً الرحم، أو شرب الخمر - مثلاً -؛ فهو كافرٌ، وإن لم يقطع الرحم ولم يشرب الخمر.

القول الثالث: أن هذا من باب أحاديث الوعيد التي تمر كما جاءت ولا يتعرض لمعناها؛ بل يقال: هكذا قال الله - عز وجل -، وقال رسوله ﷺ ونسكت؛ فمثلاً: قوله - تعالى -: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣] هذه الآية من نصوص الوعيد؛ فنؤمن بها، ولا نتعرض لمعناها ومعارضتها للنصوص الأخرى، ونقول: هكذا قال الله، والله أعلم بما أراد، وهذا مذهب كثير من السلف؛ كالإمام مالك - رحمه الله - وغيره، وهذا أبلغ في الزجر.

القول الرابع: أن هذا نفيٌ مُطلقٌ، والنفي المطلق يُحمَل على المقيّد؛ فيقال: لا يدخلون الجنة دخولًا مطلقًا، يعني: لا يسبقه عذاب، ولكنهم يدخلون الجنة دخولًا يسبقه عذابٌ بقدر ذنوبهم، ثم مرجعهم إلى الجنة؛ وذلك لأن نصوص الشرع يُصدّق بعضها بعضًا، ويلائم بعضها بعضًا، وهذا أقرب إلى القواعد وأبين حتى لا تبقى دلالة النصوص غير معلومة؛ فتقيّد

النصوص بعضها ببعض.

وهناك احتمال: أن من كانت هذه حاله حُرِّيَّ أن يُحْتَمَ له بسوء الخاتمة، فيموت كافرًا، فيكون هذا الوعيد باعتبار ما يؤول حاله إليه، وحينئذ لا يبقى في المسألة إشكال؛ لأن مَنْ مات على الكفر؛ فلنْ يَدْخُلَ الجنة، وهو مَخْلَدٌ في النار، وربما يؤيده قوله ﷺ: «لَا يَزَالُ الْمَرْءُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصَبْ دَمًا حَرَامًا»^(١)؛ فيكون هذا قولاً خامساً.

فإن قال قائل: قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾، لماذا لا نقول مثل ما قال بعض السلف: نُمِرُّهَا كَمَا جَاءَتْ؟

الجواب: إن هذا لا يستقيم إطلاقاً؛ لأننا إذا قلنا: (نُمِرُّهَا كَمَا جَاءَتْ)، فهي جاءت بالخلود، فيعود الإشكال.

وهل له وجه من يقول: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا﴾، أي: لأجل الإيثار؟
الجواب: إن كراهته لإيثاره، وإن لم يقتله توجب الكفر؛ لأن الراسخين يخرجون هذه الآيات المتشابهة.

مسألة: هل الحروف المقطعة من المتشابهة؟

الجواب: هي متشابهة عند قوم، والصحيح أنها ليست من المتشابهة، بل من الواضح، وأنه ليس لها معنى.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الديات، باب قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا...﴾، رقم (٦٨٦٢).

ومنها قوله - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠]، حيث اشتبه على الجبرية، ففهموا منه أن العبد مجبورٌ على عمله، وادَّعَوْا أنه ليس له إرادةٌ ولا قدرةٌ عليه، وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن للعبد إرادةً وقدرةً، وأنَّ فِعْلَ العبد نوعان: اختياريٌّ، وغيرُ اختياريٍّ.

والراسخون في العلم أصحابُ العقول، يعرفون كيف يُخَرِّجون هذه الآيات المتشابهة إلى معنى يتلاءم مع الآيات الأخرى، فيبقى القرآن كله محكمًا لا اشتباه فيه.

الشرح

قوله - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾.

فقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ تُؤوِلُ إلى: «قد علمت»، والاستفهام هنا للتقرير، والخطاب للنبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، أو لكلٍّ من يتأتَّى خطابه.

وقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿مَا﴾ اسمٌ موصول يدل على العموم. وقوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ﴾، يعني: أن ما في السماء والأرض مكتوبٌ في اللوح المحفوظ.

وقوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: كتابة ما في السماء والأرض.

وقوله: ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ بحيث اشتبه على الجبرية، ففهموا منه: أن العبد مجبورٌ على عمله، وادَّعَوْا أنه ليس له إرادةٌ ولا قدرةٌ، فالجبرية يقولون:

إن الإنسان مجبرٌ على عمله ليس له إرادة ولا اختيار، وأن حركاته كتحرك الريش في الهواء، وأن من نزل من السطح في الدَّرَج درجةً درجةً كالذي أسقط من السطح كلاهما ليس له إرادة، ولا شك أن هذا قولٌ باطل يُبطله الحسُّ، ويُبطله العقل، ويُبطله السمع، أما السمع فإن الله أثبت في عدة آيات المشيئة للعبد وإرادته فقال: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، وقال: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٨-٢٩]، وقال: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]، وقال: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود: ١٥]، والآيات في هذا كثيرة.

وأما العقل، فإنه من المعلوم أنه لو كان الله تعالى مجبراً عباده على ما يفعلون، ثم يعذبهم في المخالفة، لكان هذا أمراً لا يليق بالله - عز وجل -؛ لأنه ظلم.

وأما الحسُّ فظاهر، فكل إنسان يعرف أنه يدخل، ويخرج، ويذهب ويحيى باختياره، ولا يرى أن أحداً يكرهه على هذا، ونفرق بين الفعل الاختياري، والفعل الإجباري، فهؤلاء اشتبه عليهم، وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن للعبد إرادةً وقدرةً، وقد ذكرنا الإرادة.

وأما القدرةُ فقوله - تعالى -: ﴿وَعَدَّوْا عَلَىٰ حَرْوٍ قَدِيرٍ﴾ [القلم: ٢٥]، وأن فعل العبد نوعان: اختياري، وغير اختياري، وهذا هو الصحيح، ولذلك كان النوع غير الاختياري غير مؤاخذ عليه؛ لأنه ليس من فعله.

وينبغي للإنسان أن يسأل الله دائماً أن يهديه للحق، وانظر إلى فعل الرسول -عليه الصلاة والسلام- كان يفتح قيام الليل وهو أول صلاة يصليها بعد النوم بقوله: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَمِيكَائِيلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتُلِفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ»^(١)، وهو الرسول، يسأل الله أن يهديه لما اخْتُلِفَ فيه من الحق؛ فعلى العبد أن يسأل الله دائماً أن يهديه لما اخْتُلِفَ فيه من الحق، سواء في العقائد أو العمليات؛ لأن الإنسان بشر يجهل كثيراً، وينسى كثيراً، وقد قال الله -عز وجل-: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، فلا تعتمد على ذكائك، ولا على كثرة علومك، بل اعتمد على الله، واسأل الله دائماً أن يهديك لما اخْتُلِفَ الناس فيه من الحق.

(١) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، رقم (٧٧٠).

الْحِكْمَةُ فِي تَنَوُّعِ الْقُرْآنِ إِلَى مُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ

لو كان القرآن كله محكمًا لفاتت الحكمة من الاختبار به تصديقًا وعملاً لظهور معناه، وعدم المجال لتحريفه، والتمسك بالمتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله، ولو كان كله متشابهًا لفات كونه بيانًا، وهدى للناس، ولما أمكن العمل به، وبناء العقيدة السليمة عليه، ولكن الله - تعالى - بحكمته جعل منه آياتٍ مُحْكَمَاتٍ، يُرْجَعُ إِلَيْهِنَّ عِنْدَ التَّشَابُه، وأخر متشابهاتٍ امتحانًا للعباد، ليتبين صادق الإيمان ممن في قلبه زيغ، فإن صادق الإيمان يعلم أن القرآن كله من عند الله تعالى، وما كان من عند الله فهو حقٌّ، ولا يمكن أن يكون فيه باطل، أو تناقض؛ لقوله - تعالى -: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]. وقوله: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

وأما من في قلبه زيغ، فيتخذ من المتشابه سبيلًا إلى تحريف المحكم واتباع الهوى في التشكيك في الأخبار والاستكبار عن الأحكام، ولهذا تجد كثيرًا من المنحرفين في العقائد والأعمال، يحتجّون على انحرافهم بهذه الآيات المتشابهة.

الشرح

ولهذا لو كان القرآن كله محكمًا، لفاتت الحكمة من الاختبار والامتحان، ولو كان كله متشابهًا، لفات البيان للناس والإيضاح، فكان من حكمة الله - عز وجل - أن جعل بعضه محكمًا، وبعضه متشابهًا، والمؤمن يعلم أن كلاً من عند الله - عز وجل -، ولا يمكن أن يكون فيه تناقض، ثم يحاول

أَنْ يَرُدُّ الْمُتَشَابِهَ إِلَى الْمُحْكَمِ، وَالَّذِي فِي قَلْبِهِ زَيْغٌ يَأْخُذُ بِالْمُتَشَابِهَاتِ، إِمَّا قَهْرًا عَلَيْهِ، وَإِمَّا اخْتِيَارًا؛ لَكِنَّهُ يَأْخُذُ أَوَّلًا اخْتِيَارًا بِالْمُتَشَابِهَاتِ، ثُمَّ يَزِيغُ قَلْبَهُ فَيَلْتَبِسُ عَلَيْهِ الْأَمْرُ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ -تعالى-: ﴿وَنَقَلْنَا قُلُوبَهُمْ فَأَفْهَمَهُمْ وَأَنصَرَّهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، وَيَقُولُ اللَّهُ -عز وجل-: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]، فَإِذَا لَمْ يُؤْمِنْ الْإِنْسَانُ بِالْوَحْيِ أَوَّلَ مَرَّةٍ زَاغَ قَلْبُهُ -نَسَأَلَ اللَّهُ الْعَافِيَةَ-.

فَلِذَلِكَ كَانَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْمُتَشَابِهَ، وَيَأْخُذُونَ مِنْهُ سَبِيلًا إِلَى الطَّعْنِ فِي الْقُرْآنِ، كَانُوا هُمُ الَّذِينَ لَمْ يُفْتَحْ لَهُمْ بَابُ الْبَيَانِ وَلَا الْهُدَى، بَلْ ظَلُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ، فَتَبَيَّنَ الْحِكْمَةُ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ امْتِحَانٌ وَاخْتِبَارٌ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ الرَّاسِخِ فِي الْعِلْمِ، وَمَنْ فِي قَلْبِهِ زَيْغٌ.

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

موهم التعارض في القرآن

مُوْهَمُ التَّعَارُضِ فِي الْقُرْآنِ

التعارض في القرآن أن تتقابل آيتان، بحيث يمنع مدلول أحدهما مدلول الأخرى، مثل أن تكون أحدهما مثبتةً لشيءٍ والأخرى نافيةً له.

الشرح

هذا تعريفُ التعارض، وهو تعارضُ التقابل من كل وجه، بحيث يمنع مدلول أحدهما مدلول الأخرى، وأما إذا كان التقابل من بعض الوجوه فهذا ليس بتعارض، كما يكون بين العام والخاص، فإن العام يدل على شمول الحكم للأفراد، والخاص يدل على اختصاصه بأحدها، وهذا ليس بتعارض؛ لأنه ليس تقابلاً من كل وجه.

ولا يمكن أن يقع التعارض بين آيتين مدلولهما خبري، لأنه يلزم كون أحدهما كذباً، وهو مستحيل في أخبار الله تعالى، قال الله -تعالى-: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢]، ولا يمكن أن يقع التعارض بين آيتين مدلولهما حُكْمِيٌّ؛ لأن الأخيرة منهما ناسخة للأولى، قال الله -تعالى-: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، وإذا ثبت النسخ كان حكم الأولى غير قائم ولا معارضٍ للأخيرة.

الشرح

أي أن التعارض ممنوعٌ سواء كان في أمرٍ خبري، أو أمرٍ حُكْمي، أما في الأمر الخبري، فلو وقع التعارضُ بحيث تكون الآية من كتاب الله تُثَبِّتُ شيئاً والأخرى تنفيه، لزم من ذلك أن يكون إحدى الآيتين كاذبةً، وهذا مستحيلٌ في خبر الله -عز وجل-، وأما الأمرُ الحكمي فإنه لا يمكن التعارضُ؛ لأن التعارض من كل وجه لا بد أن تكون إحداهما ناسخة للأخرى، ونسخ الأحكام جائز، فالتأخر ناسخ والمنسوخ غير قائم، فلا تعارض.

والمقصود هنا أن نقرر أنه لا يمكن أن يبقى التعارض بين آيتين في كتاب الله بدون حل الخبر، وقلنا: لا يمكن؛ لأنه يلزم من ذلك تكذيب إحداهما للأخرى في الحكم، أيضاً لا يمكن؛ لأنه إذا وقع التعارض من كل وجه، فالثاني متأخرٌ ناسخ، فيبقى الثاني لا مقاومَ له، ولا تعارض.

وإذا رأيت ما يوهم التعارض من ذلك، فحاول الجمعَ بينهما، فإن لم يتبين لك وجب عليك التوقف، وتكِلَ الأمر إلى عالمه.

وقد ذكر العلماء -رحمهم الله- أمثلة كثيرة لما يوهم التعارض، بيّنوا الجمع في ذلك. ومن أجمع ما رأيت في هذا الموضوع كتاب «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» للشيخ محمد الأمين الشنقيطي -رحمه الله تعالى-.

الشرح

وهذا البحث مهمٌ جدًا بالنسبة للقرآن؛ لأن الإنسان يتعود به كيف يجمع بين الآيات، ويوقن بأن القرآن ليس فيه تعارضٌ، لذلك ينبغي للإنسان أن يطالع مثل هذه الكتب التي فيها الجمعُ بين الآيات التي ظاهرها التعارض.

فمن أمثلة ذلك قوله -تعالى- في القرآن: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، وقوله فيه: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ [البقرة: ١٨٥] فجعل هداية القرآن في الآية الأولى خاصةً بالمتقين، وفي الثانية عامةً للناس، والجمع بينهما أن الهداية في الأولى هداية التوفيق والانتفاع، والهداية في الثانية هداية التبيين والإرشاد.

الشرح

قوله -تعالى-: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، وقوله: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ كأن بينهما تعارضًا فيما يظهر؛ لأن المتقين أخصُّ من عموم الناس، فيقال: الجمع بينهما: أن الهداية هدايتان هداية توفيق وعمل، وهذا للمتقين، وهداية بيان وإرشاد، وهذا لجميع الناس.

ونظير هاتين الآيتين، قوله -تعالى- في الرسول ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [الفصص: ٥٦]، وقوله فيه: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]، فالأولى هداية التوفيق، والثانية هداية التبيين.

الشرح

فقوله: ﴿لَا تَهْدِي﴾، ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي﴾ نفي وإثبات، فالنفي في قوله: ﴿لَا تَهْدِي﴾، والإثبات في قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي﴾ والإثبات مؤكد بـ(إن) و(اللام) فما الجمع؟

نقول: الأولى ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ هداية توفيق، والثانية ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ هداية الدلالة، ولهذا تعدت بـ: ﴿إِلَى﴾ أي: لتدل إلى هذا.

فالتقدير: (مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته)، هذان قولان، لكن أيهما أصح؟

الجواب: إن نظرنا إلى أن الأصل عدم التقدير، قلنا: الأصح الأول، أي: (من أحببته)، وإن أورد علينا إشكالاً وقال: إن هذا يقتضي أن الرسول -صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم- يُحِبُّ أبا طالبٍ، ولا نتخلص من هذا الإيراد إلا إذا قلنا: إن هذا التقدير: (من أحببت هدايته).

ولو كان يوجد تقدير هل يلام الإنسان على محبة شخص أحسن إليه محبة إحسان؟

الجواب: لا يُلام، يعني: من أحسن إليك فإنك تُحِبُّه لإحسانه لا لدينه، والظاهر لي أن الأصل عدم الحذف، وأن التقدير: (من أحببته)، ولكنَّ حَبَّ الرسول ﷺ لأبي طالب ليس حَبَّ دِينٍ، ولكنه حَبُّ قرابة وإحسان؛ لأن الرجل أحسن إلى رسوله الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- إحساناً عظيماً، ودافع عنه مدافعة عظيمة، وله اللامية المشهورة التي قال عنها ابن كثير في

البداية والنهاية^(١): «إنها أحق أن تكون من المعلقات»؛ لأن المعلقات عند العرب سبعُ قصائد عظيمة، كانت مُعلّقةً في جوف الكعبة؛ لعظمها عندهم، فهذه أحقُّ من غيرها أن تُعلّق في جوف الكعبة.

ومن أمثلة ذلك قوله -تعالى-: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]، وقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٦٢]، وقوله: ﴿فَلَا نَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الشعراء: ٢١٣]، وقوله: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْلِي﴾ [هود: ١٠١]، ففي الآيتين الأوليين نفي الألوهية عما سوى الله تعالى، وفي الآخرين إثبات الألوهية لغيره.

والجمع بين ذلك أن الألوهية الخاصة بالله -عز وجل- هي الألوهية الحق، وأن المثبتة لغيره هي الألوهية الباطلة؛ لقوله -تعالى-: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَبْكَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَبْكَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: ٦٢].

ومن أمثلة ذلك قوله -تعالى-: ﴿قُلْ إِنِ ابْنُ اللَّهِ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦] ففي الآية الأولى نفي أن يأمر الله -تعالى- بالفحشاء، وظاهر الثانية أن الله -تعالى- يأمر بما هو فسق.

والجمع بينهما أن الأمر في الآية الأولى هو الأمر الشرعي، والله -تعالى- لا يأمر شرعاً بالفحشاء؛ لقوله -تعالى-: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ [النحل: ٩٠]، والأمر في الآية الثانية هو الأمر الكوني، والله -تعالى- يأمر كوناً بما شاء حسب ما تقتضيه حكمته؛ لقوله -تعالى-: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

ومن رام زيادة أمثلة فليرجع إلى كتاب الشيخ الشنقيطي المشار إليه آنفاً.

الشرح

وهذا -أيضاً- مثال آخر وهو أن الله -تعالى- لا يأمر بالفحشاء، ردّاً على قولهم: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ [الأعراف: ٢٨] فعللوا بأمرين:

أولاً: أنهم وجدوا عليها آباءهم.

والثاني: أن الله أمرهم بها.

فأبطل الله الباطل وأحقّ الحقّ، فقال: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ ولم يقل: (لم يجدوا عليها آباءهم)؛ وذلك لأنه حق، وفي الآية دليل على قبول الحق من غير أهل الحق؛ لأنّ المشركين ليسوا أهل حق، لكن إذا قالوا الحق نقبله، وقد قبل النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- من اليهودي الذي قال: إنا نجد أن الله يجعل السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، وذكر بقية الحديث، فضحك النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- حتى بدت

نواجهه؛ تصديقاً لقول الحق^(١).

بل زد على ذلك أنه أقر الحق من الشيطان في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - حينما قال: **أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَقْرَأُهَا فَلَا يَقْرَبُكَ الشَّيْطَانُ حَتَّى تَصْبِحَ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]**، فأقر النبي ﷺ ذلك^(٢).

وفي هذا دليل على أن الحق يُقبل من أي إنسان، فبعض الناس إذا جاءه الحق من فاسق قال: هذا ليس فيه خير، ولا يمكن أن يأتي بخير، وهذا غلط، فالعدل أن يكون الحق ضالتك متى وجدته فخذ به.

وقال - تعالى -: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ ففي الأولى: نفى أن يأمر بالفحشاء، وفي الثانية أثبت أنه يأمر بالفسق ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ فكيف الجمع؟

الجمع: هو أن الأمر في الآية الأولى هو الأمر المنفي الشرعي، يعني: لا يأمر شرعاً بالفحشاء، بل هو ينهى عن الفحشاء والمنكر، والأمر في الآية الثانية: أمرٌ كونيٌّ، فإن كل ما وقع في السماء والأرض فهو بأمره الكوني؛ لقوله - تعالى -: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ وبهذا اندفع التعارض، وما ذكر في الآية الثانية ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ هو الحق الذي لا يجوز سواه.

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾، رقم (٤٨١١)، ومسلم: كتاب صفة القيامة والجنة والنار، رقم (٢٧٨٦).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، رقم (٣٢٧٥).

وذهب بعض العلماء إلى أن المعنى ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] أمراً شرعياً، وهذا غلط في الواقع؛ لأنه يلزم منه أن الله يرسل الرسل من أجل أن يفسق الناس ويدمرهم، ويكون معناها: (إذا أردنا أن نهلك قرية أرسلنا الرسل إليهم ففسقوا فدمرناها)، وهذا منافي للحكمة، إذ كيف يرسل الله - عز وجل - الرسل للناس من أجل أن يعصوا ويفسقوا فيهلكهم.

لكن المعنى: إذا أردنا أن نهلك قرية، وجهنا إليهم الأوامر والنواهي، أمرنا مترفيها أمراً كونياً ففسقوا فيها، وفي هذا الحذر والتحذير من الترف، وأن المترف على خطر عظيم؛ لأنه هو الذي يفسق، ومن ثم قال النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: «وَاللَّهِ مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ وَإِنَّمَا أَخْشَى أَنْ تَفْتَحَ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسَهَا مِنْ قَبْلِكُمْ فَتُهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ»^(١)، وهذا هو الواقع، كلما ازدادت النعم على الإنسان ازداد طغياناً؛ لأنه يرى أنه استغنى وليس بحاجة إلى أحد، قال - تعالى -: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۚ﴾ [العلق: ٦-٧].

فلو قال قائل: ذكر الله - تعالى - عن زكريا - عليه السلام - أنه سأل الذرية الصالحة، ثم بعد أن استجاب الله له، قال: ﴿أَتَى يَكُونُ لِي غُلَمٌ﴾ [مريم: ٨] فكيف يسأل الله - عز وجل - الذرية الصالحة، ثم يقول: ﴿أَتَى يَكُونُ لِي غُلَمٌ﴾؟

الجواب: نقول: إن هذا من باب التأكد من الشيء؛ لأن التأكد العلمي

(١) أخرجه الترمذي: كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، رقم (٢٤٦٢)، وابن ماجه: كتاب الفتن، باب فتنة المال، رقم (٣٩٩٧).

ليس كالتأكد العيني، ولهذا يقول العلماء: التأكد العلمي علمُ اليقين، والتأكد العيني عين اليقين، والتأكد الحقيقي حقُّ اليقين.

مثال ذلك: لو قال لك قائل: (معي تفاحة)، وهو صادق من الناس، فهذا علم اليقين، وإذا أخرجها من جيبه، وقال: (هذه تفاحة) فهذا عين اليقين، وإذا أكلتها صار حق اليقين.

القسم

القسم

القَسَم: بفتح القاف والسين، اليمين، وهو: تأكيد الشيء بذكر مُعْظَم بالواو، أو إحدى أخواتها.

الشرح

القَسَم: بفتح القاف والسين، وإنما احتجنا لضبطها؛ لأنك لو قلت: (القِسْم) صار بمعنى الجنس أو الصنف أو ما أشبه ذلك، ولو قلت: (القَسْمُ) صار بمعنى تقسيم الشيء، ولو قلت: (القِسَم) صار معناه ما يُقَدَّر لبني آدم، لكن (القَسَم) بفتح القاف والسين هو اليمين والحلف، وله ألفاظ متعددة: وهو تأكيد الشيء بذكر مُعْظَم بصيغة مخصوصة، سواء كان المُعْظَم من يستحق التعظيم أو لا، فالذين يحلفون باللات والعزى، ومناة، هؤلاء قَسَمَهُمْ صحيح من حيث إنه قَسَم؛ لأنهم يعظمونهم، وقولنا: «بذكر مُعْظَم» إذا كان المقسَم به سوى الله فإن اعتقد المقسِم بأنه يستحق من التعظيم كما يستحق الله فهذا شركٌ أكبر، وإلا فإنه شركٌ أصغر.

وحروف القَسَم ثلاثة: (الواو، والباء، والتاء)، و(ها) يقسم بها أحياناً، فيقال: (ها الله لأفعلن)، فكلمة (أخواتها) تشمل كلَّ حرف يُقَسَم به في اللغة العربية، وعلى هذا لو قال الإنسان: (حرام عليّ أن أفعل)، فهذا ليس قسماً، وليس قسماً بغير الله، وليس شركاً، ولكن حكمه حكم اليمين؛ لأن الله -تعالى- قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلَةَ أَيْمَانِكُمْ ﴿[التحريم: ١-٢]، فالقسم الذي جعله النبي ﷺ من الشرك إنما هو تأكيد الشيء بذكر معظم بالواو أو إحدى أخواتها. وهنا لا بد أن نذكر أحكام القسم، فنقول:

أولاً: لا ينبغي للإنسان أن يُكثر الحلف بالله؛ لقول الله -تبارك وتعالى-: ﴿وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩]، قال بعض العلماء: أي لا تكثروا الأيمان، فلا يحلف إلا عند الحاجة، أو الضرورة.

ثانياً: ينبغي لمن حلف أن يستثني؛ فيقول: إن شاء الله؛ ليستفيد من ذلك فائدتين عظيمتين:

الفائدة الأولى: تسهيل أمره.

الفائدة الثانية: أنه لا كفارة عليه لو حنث.

ثالثاً: لا يجوز الحلف بغير الله؛ مهما كانت منزلته حتى النبي ﷺ.

ولهذا قال النبي ﷺ: «مَنْ قَالَ: وَاللَّاتِ -يعني حالفاً بها-، فَلْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١)؛ حتى ينتفي عنه الشرك، ويحقق التوحيد.

رابعاً: الحلف بالله -عز وجل- يكون بلفظ (الله)؛ ويكون بكل اسم يختص به الله كـ(الرحمن، رب العالمين)، وما أشبه ذلك، ويكون كذلك بالصفات، أي بصفات الله المعنوية كعلمه، وسمعه، وبصره، وعزته، وقدرته، وقهره، وما أشبه ذلك، أما الصفات الخبرية فإن كان يعبر به عن ذاته جاز

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾، رقم (٤٨٦٠)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب من حلف باللات والعزى فليقل: «لا إله إلا الله»، رقم (١٦٤٧).

الحلف بها، والصفات الخبرية هي التي نظير ما سماه أعضاء لنا مثل: (الوجه، والعين، واليد، والقدم)، مثاله: قوله -تعالى-: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] يعني: نفسه -تبارك وتعالى-، وإن كانت لا تقوم بالذات، فإنه لا يجوز الحلف بها، فلا يجوز أن تحلف وتقول: (ويد الله)، بمعنى: اليد التي يقبض ويأخذ، (وعين الله)، ولا (ساق الله)، وما أشبه ذلك.

خامساً: الحلف إما أن يكون على شيء ماضٍ، وإما أن يكون على شيء مستقبل، فالحلف على الشيء الماضي لا كفارة فيه مطلقاً، سواء كان صادقاً أم كاذباً، لكن إن كان صادقاً فلا إثم عليه، وإن كان كاذباً فعليه الإثم، وإن تضمن يمينه الكاذب أكل مال الغير بغير حق، كانت اليمين الغموس التي تغمس صاحبها في الإثم، ثم في النار، وهي التي قال النبي ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ، يَقْتَطِعْ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ»^(١).

أما الحلف على المستقبل فهذا ينقسم إلى قسمين: إما لغو، وإما يمين معقودة، فأما اللغو فلا كفارة فيه، وهو الذي يجري على الإنسان بلا قصد، مثل قول الإنسان: (لا والله، بلى والله)، والدليل قوله -تعالى-: ﴿لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

وأما اليمين المنعقدة على شيء مستقبل؛ يعني: إذا قصدتها، فإذا أن يريد بها الخبر، إما في نفسه، فهذه لا يحنث، وإما أن يريد بها إيقاع الفعل الذي حلف عليه، فهذه إذا خالف ما حلف عليه وجبت عليه الكفارة، وإن حلف

(١) أخرجه البخاري: كتاب الخصومات، باب كلام الخصوم بعضهم في بعض، رقم (٢٤١٧).

على مستقبل ظاناً وقوعه فلم يقع، يعني: ظاناً أنه يقع ولم يقع، فالصحيح أنه لا كفارة عليه، مثاله: كرجل قال: (والله ليقدمن زيد غداً) ثم لم يقدم زيد، فلا كفارة عليه.

وأدواته ثلاث:

الواو: مثل قوله - تعالى -: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [الذاريات: ٢٣]، ويحذف معها العامل وجوباً، ولا يليها إلا اسمٌ ظاهر.

الشرح

الواو: وهي أكثر ما يُقسَم به، ومن خصائصها أنها ويحذف معها العامل وجوباً، ولا يليها إلا اسمٌ ظاهر، فلا يصح أن تقول: (أقسم والله أن تقوم)، بخلاف الباء يجوز أن تقول: (أقسم بالله)، فلو قلت: (أقسم والله)، لكان هذا التركيب غير عربي؛ لأنه لا بد أن يُحذف معها فعلُ القسم.

كذلك - أيضاً - لا بد أن يليها اسمٌ ظاهر، فلا يجوز أن يليها ضميرٌ بخلاف الباء، فإنه يجوز أن تقول: (الله أقسم به لتفعلن كذا)، فإن قال قائل: ما الدليل؟

قلنا: الدليلُ التبعُ، فإن أهل العلم تتبعوا كلام العرب فلم يجدوا واو القسم يُذكر معها العامل، ولا يليها الضميرُ.

والباء: مثل قوله - تعالى -: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١]، ويجوز معها ذكرُ العامل كما في هذا المثال، ويجوز حذفه كقوله - تعالى - عن إبليس: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢]، ويجوز أن يليها اسم ظاهر كما مثلنا، وأن يليها ضميرٌ كما في قولك: (الله ربي، وبه أحلف لينصرن المؤمنين).

الشرح

أي أن الباء أوسع من الواو؛ لأنه يُذكر معها فعل القسم، والواو لا يذكر، ويليهما الظاهرُ والمضمرُ، والواو لا يليها إلا الظاهر.

قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ ف ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ «لا» هذه موجودة في القرآن بكثرة، كقوله - تعالى -: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾، وكقوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾، وكقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾، وكقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ﴾، وكقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، وقد اختلف المفسرون في «لا» فقليل: نافيةٌ لفعلٍ محذوفٍ، والتقدير في قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي: (لا صحة لما تزعمون من إنكار البعث، أقسم بيوم القيامة)، وقيل: إن «لا» نافيةٌ لفعلٍ موجودٍ، والتقدير: (لا أقسم بكذا على كذا؛ لأنه لا يحتاج إلى قسم)، هذان رأيان، والرأي الثالث يقول: «لا» للتنبيه، والجملة جملة ثبوتية، لا جملة منفية، وهذا الأخير أصح، وأقل تكلفاً.

وكما نعلم أن «ألا» تأتي للتنبيه، فكذلك «لا» التي ليس معها الهمزة تأتي للتنبيه، ويجوز معها ذكر العامل، كما في هذا المثال: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾، وسُمي (يوم القيامة) لوجوه ثلاثة:

الوجه الأول: أنه اليوم الذي يقوم فيه الناس من قبورهم لرب العالمين، فكلُّ الناس يقومون قيام رجلٍ واحدٍ بصيحةٍ واحدةٍ، وزجرةٍ واحدةٍ.

الوجه الثاني: أنه اليوم الذي يقوم فيه الأَشْهَادُ. فتشهد الرسلُ على أممهم، وتشهد هذه الأمة على أمم الرسل، ويشهد الرسولُ الكريم محمد ﷺ على هذه الأمة، قال - تعالى -: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣].

الوجه الثالث: أنه اليوم الذي يُقام فيه العدل، كما قال - تعالى -: ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

ويجوز حذف الفعل كما في قوله - تعالى - عن إبليس: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأَعُوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص: ٨٢]، فالقسم ﴿ فَبِعِزَّتِكَ ﴾ وحرف القسم «الباء»، والمقسم به «العزة»، والمقسم عليه «لأعويينهم أجمعين»، وفعل القسم محذوف والتقدير: (فبعزتك أقسم لأعويينهم أجمعين)، وقالوا: لا يجوز أن يليها اسم ظاهرٌ كما مثلنا، وأن يليها ضميرٌ كما في قولك: «الله ربِّي، وبه أحلف لينصرنَّ المؤمنين» الله ربي وبه «الباء» هنا للقسام، بدليل قوله: «لأحلف لينصرنَّ المؤمنين».

والتاء: مثل قوله - تعالى -: ﴿ تَاللَّهِ لَتَسْلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَقْرُونَ ﴾ [النحل: ٥]، ويحذف معها العامل وجوباً، ولا يليها إلا اسم (الله)، أو (رب) مثل: (ورب الكعبة لأحجنَّ إن شاء الله).

الشرح

وهذه أضيقتها، فهي:

أولاً: يحذف معها العامل وجوباً، ويشاركها في هذا الواو.

ثانياً: لا يليها إلا اسم (الله) أو (الرب)، بخلاف الواو، قال ابن مالك:

..... والتاء لله وَرَبٌ^(١)

مثل: (ورب الكعبة لأحجنَّ إن شاء الله)، المقسم به وعليه متناسب؛ لأن الطواف بالكعبة رُكْنٌ من أركان الحج فبينهما مناسبة، واعلم أنَّ كُلَّ قَسَمٍ في القرآن لا بد أن يكون بينه وبين المقسم عليه مناسبة، وهذه قاعدة لكن قد تكون ظاهرة، وقد تكون خفية، والأصل ذِكرُ المقسم به، وهو كثيرٌ كما في الأمثلة السابقة.

وقد يُحذف وحده كقولك: (أحلف عليك لتجتهدن)، فالمحذوف به محذوف، والتقدير: (أحلف بالله عليك لتجتهدن).

وقد يحذف مع العامل؛ وهو كثير، كقوله -تعالى-: ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثر: ٨]، عامل القسم محذوف، والمقسم به محذوف أيضاً، وهذا كثيرٌ في القرآن؛ لأن تقدير الجملة: (ثم أقسم بالله لتسألن) فحذف عامل القسم والمقسم به.

لو قال قائل: هل يُعَدُّ هذا اليمين طلاقاً؟

(١) ألفية ابن مالك رقم البيت (٣٦٧).

الجواب: مثل هذا لا يُعَدُّ قَسَمًا، لكنَّ حكمه حكمُ اليمين؛ لأنه لم يقل: (والطلاق لأفعلن كذا) فهو مثل التحريم، والتحريمُ أو الطلاق هو بمعنى: اليمين وليس يمينًا، لكن له حكم اليمين.

وعلى هذا؛ لو قال إنسان: (لو فعلت كذا فامرأتى طالق) فهو له حكم اليمين، لكن ليس يمينًا، ولا يُعَدُّ الرجل مشركًا حالًا بغير الله.

مسألة: يقول بعضهم: إن قول: «عليَّ حرام» ليس فيها شيء، وأن الاستدلال بآية التحريم غير صحيح؛ لأن النبي ﷺ لم يقل: «عليَّ حرام»، وإنما حلف يمينًا، فهل هذا الكلام صحيح؟

نقول: إن الآية صريحة في ذلك، قال - تعالى -: ﴿لِمَنْ حَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحريم: ١]، والرسول ﷺ قال: «لَنْ أَعُودَ إِلَى أَكْلِ الْعَسَلِ»^(١)، ومثل هذا الكلام من الرسول بمنزلة التحريم، لكن في مسألة: (أنت عليَّ حرام)، فهي على حسب النيات، إذا قال: (أنت عليَّ حرام) فقد قال ابن عباس: «ليس بشيء»^(٢)، وقال مرة: «عليه كفارة يمين»^(٣)؛ لأنه إذا قال: (أنت عليَّ حرام) وأراد أنها حرامٌ عليه فقد كذب، نقول: إذا قلتَ لزوجتك: (أنت عليَّ حرام)، فأنت كاذب، يعني: إذا أراد الخبر فهو كاذب؛ لأنها حلالٌ له، وكذلك لو قال: (الخبز عليَّ حرام)، فهذا كذبٌ ما دمت تُخبر خبرًا، فإن

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب ﴿لِمَنْ حَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾، رقم (٥٢٦٧)، ومسلم: كتاب

الطلاق، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته، رقم (١٤٧٤).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب ﴿لِمَنْ حَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾، رقم (٥٢٦٦).

(٣) أخرجه مسلم: كتاب الطلاق، باب وجوب الكفارة على من حرم امرأته، رقم (١٤٧٣).

قلت: (إنه حرام) إنشاءً وأراد تحريم ما أحلَّ الله كان كافرًا؛ لأن العلماء يقولون: إذا أنكر حلَّ ما كان حله معلومًا بالضرورة من الدين فهو كافر، وإذا قال: (عليَّ حرام) إنشاءً، بقصد الامتناع منه، فهو يمين، حُكْمُهُ حكم اليمين، فإذا أكل منه إن كان الخبز، أو إذا أتى أهله إذا كانت المرأة، لزمه كفارة يمين، فالمهم أن النية لها أثر في هذه الألفاظ.

والأصلُ ذِكرُ المقسم به، وهو كثيرٌ كما في الأمثلة السابقة.

وقد يحذف وحده مثل قولك: (أحلف عليك لتجتهدن).

وقد يحذف مع العامل، وهو كثيرٌ، مثل قوله -تعالى-: ﴿ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثر: ٨].

والأصلُ ذكر المقسم عليه، وهو كثيرٌ، مثل قوله -تعالى-: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧].

وقد يُحذف جوازًا، مثل قوله -تعالى-: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْوَعْدُ إِنَّ الْعَجِيدَ﴾ [ق: ١] وتقديره: ليهلكن.

وقد يحذف وجوبًا إذا تقدمه، أو اكتنفه ما يغني عنه، قاله ابن هشام في المغني^(١)، ومثَّل له بنحو: (زيد قائم والله)، و(زيد والله قائم).

(١) مغني اللبيب (١/ ٨٤٦).

الشرح

لما ذكر حروف القسم وأنها ثلاثة، ذكر حُكْمَ حذف القسم، وما يتعلق به، سواء أكان أداة القسم، أو الفعل، أو المقسم عليه، فقال: والأصل ذكر المقسم به، وهو كثير كما في الأمثلة السابقة، كقوله: ﴿فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الذاريات: ٢٣] فالمقسم به (ربّ السماء والأرض)، وقوله: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١] المقسم به هو (يوم القيامة)، وقوله: ﴿تَاللَّهِ لَنُتَسَلَّنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَقْتُرُونَ﴾ [النحل: ٥٦] المقسم به هو (لفظ الجلالة)، وهذا هو الأصل، أن المقسم به مذكور.

وقد يحذف وحده مثل قولك: «أحلف عليك لتجتهدن»، ومثل: «حلفت لتقومن» فالمقسم به محذوف، وهذا جائز وسائغ في اللغة العربية، وهو كثير أيضًا مثل قوله: ﴿ثُمَّ لَنُتَسَلَّنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثر: ٨] «اللام» هذه واقعة في جواب القسم، والمقسم به محذوف والتقدير: «ثم والله لتسألن»، وإنما كُثِرَ الحذف في ذلك، أي: في سياق القسم؛ لأنها ترد كثيرًا في لسان العرب، فتكون معلومة؛ فلهذا يكون الحذف فيها كثيرًا، كقوله: ﴿ثُمَّ لَنُتَسَلَّنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾، وهذا هو الأصل.

فإذا سئلنا: ما الأصل في المقسم به؟

قلنا: الأصل ذكره.

وما الأصل في المقسم عليه؟

فالجواب: الأصل في المقسم عليه ذكره وهو كثير، وقد يحذف، مثل قوله - تعالى -: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧]، والمقسم عليه هو محط الفائدة،

ولهذا كان ذكره كثيرًا.

قوله: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ﴾ الخطاب في قوله «قل» للرسول ﷺ، أي: قل للذين زعموا أنهم لن يُبعثوا، ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ﴾، فأمره الله تعالى أن يقول هؤلاء الذين يقولون: لا يبعثون: «وربي لتبعثن».

فإن قال قائل: ما الفائدة من هذا القسم لقوم منكرين؟

الجواب: أن هذا أسلوب من أساليب اللغة العربية: أن الكلام يؤكد بالقسم، وإذا لم ينتفع هؤلاء بالتأكيد انتفع غيرهم، فيكون تأكيدهم حجة عليهم من وجه، ونبراسًا لغيرهم من وجه آخر، وفي القرآن الكريم أمر الله نبيه محمدًا -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- أن يُقسم في ثلاثة مواضع:

الموضع الأول: في قوله -تعالى-: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَاحِقٌ﴾ [يونس: ٥٣].

الموضع الثاني: قوله -تعالى-: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ [سبا: ٣].

الموضع الثالث: قوله -تعالى-: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ﴾ [التغابن: ٧].

وكل هذه المواضع الثلاثة: إما عن البعث، وإما عن القرآن، وإما عن الساعة.

وقد يحذف المقسم عليه جوازًا، مثل قوله -تعالى-: ﴿قَالَ الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾ [ق: ١]، فقوله -تعالى-: ﴿قَالَ﴾، من الحروف الهجائية وهي كثيرة في عدة سور من القرآن، وقد سبق أن القول الراجح: أنها في حد ذاتها ليس لها معنى.

وقوله - تعالى -: ﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ هذا المقسّم به، والمقسّم عليه تقديره: ليهلكن، وهذا أحد الأقوال في هذه المسألة، وقيل: إنه لا حاجة لذكر المقسّم عليه؛ لأنه مفهوم من السياق، وهو أن الآية تدلّ على إثبات البعث؛ لقوله: ﴿بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۖ ﴿٢﴾ إِنْ أَرَادْنَا نُنَزِّلَهُ بِهِ هَذَا لَأَكْفُرْنَ بَالًا﴾ [ق: ٢-٣] ولذلك لو كان التقدير: «ق والقرآن المجيد ليعثن» لكان أقرب إلى السياق من قوله: «ليهلكن»؛ لأن الكلام هنا في تقدير البعث.

فصار الآن عندنا ثلاثة أقوال:

القول الأول: محذوف، تقديره: ليهلكن.

والثاني: محذوف، تقديره: ليعثن.

والثالث: أنه لا حاجة لذكره ولا تقديره؛ لأنه معلوم من السياق.

وقوله: «وقد يُحذف وجوباً إذا تقدمه أو اكتنفه ما يغني عنه» أي: يحذف وجوباً فيكون تكراراً بلا فائدة، مثاله: (زيدٌ قائمٌ والله)، هذا تقدمه ما يدل عليه؛ لأن معنى (زيدٌ قائمٌ والله)، معناه: (والله إن زيدا لقائم)، فقد تقدّمه ما يدل عليه فلا يحتاج إلى ذكره، وذكره لغو؛ لأنك لو قلت: (زيد قائم، والله ليقوم من زيد)، فإن الكلام يكون ركيكاً غير مستقيم.

وقوله: «أو اكتنفه ما يدل عليه» «اكتنفه»، يعني: صار القسم بين أجزاء الجملة التي تدلّ عليه، مثاله: (زيدٌ والله قائم)، فالقسم متوسط بين المبتدأ والخبر، ولو قيل: (زيدٌ والله قائم، إنه لقائم) صار لغواً لا فائدة منه، وصار الكلام ركيكاً.

والْقَسَمَ إما متقدِّمٌ، وإما متوسطٌ، وإما متأخرٌ، فإذا تقدم فليس الجواب بمحذوف، فلو قال: (إن زيدًا قائمٌ)، فلا حاجة للتقدير.

فلو قال قائل: إن القسمة تقتضي أن يكون المَقْسَمُ به متوسطًا، أو متأخرًا، أو متقدمًا؟

نقول: إذا كان متقدمًا مثل: (والله لزيد قائمٌ)، فلا حاجة للتقدير، ولو كان متأخرًا أو متوسطًا، فهذا الذي يكون فيه الحذف.

ويقول ابن هشام - رحمه الله - في المغني، وابنُ هشامٍ أحدُ أئمة النحو وله مؤلفات في النحو كثيرةٌ من أهمها: (أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك)، ومنها (المغني)، وهو على اسمه (مغني اللبيب عن كتب الأعراب) كتابٌ جيّدٌ في بابهِ: سُمِعَ رجل يطوف بالكعبة يقول: (اللهم إني أسألك نحوًا كنحو ابن هشام، وفقهًا كفقه شيخ الإسلام)؛ لأنه درس من مؤلفاتهما. فسأل ربّه وليس ذلك بعزيز على الله، وهو الذي أخرج شيخ الإسلام ابن تيمية، والذي أخرج ابن هشام، قادرٌ على أن يُخْرِجَ مثلها أو أعلى.

والشاهد أن (المغني) كتابٌ لا يستغني عنه الإنسان، لكن للإنسان الذي أخذ شوطًا كبيرًا في النحو، أما الذي لا يعرف أن يعرب: «قال الله تعالى» فهذا لا يدنو المغني، فلا بد أن يكون عنده علم، قال ابن هشام في المغني في مثل قولهم: (زيد قائم والله)، و(زيد والله قائم)، إنه يُحَذَفُ وُجُوبًا، وقد دلّ عليه السياق؛ لأن ذكره لغوٌ لا فائدة منه، بل لا يزيد الكلام إلا ركاكةً، فصار الذي يُحَذَفُ المَقْسَمُ به، والمَقْسَمُ عليه، والمَقْسَمُ لا يمكن أن يُحَذَفَ؛ لأنه هو المتكلم.

وَلِلْقَسَمِ فائدتان:

إحدهما: بيان عظمة المقسم به.

والثانية: بيان أهمية المقسم عليه، وإرادة توكيده، ولذا لا يحسن القسم إلا في الأحوال التالية:

الأولى: أن يكون المقسم عليه ذا أهمية.

الثانية: أن يكون المخاطب مترددًا في شأنه.

الثالثة: أن يكون المخاطب مُنكِرًا له.

الشرح

يعني: القسم لا يحصل إلا في الأحوال التالية:

الأول: أن يكون المقسم عليه ذا أهمية؛ ولو كنت تخاطب من لا يُنكر لا لإثباته في ذهن المخاطب، ولكن لبيان أهميته، إذ إن الذي ليس له أهمية لا يُقسم عليه؛ لأنه يقال: هو سواء صدق بالخبر أو لم يُصدق، لكن إذا كان له أهمية فإنه يُقسم عليه، وإن لم يستقسم، وإن لم ينكر المخاطب، ألم تروا إلى قول الرسول -عليه الصلاة والسلام-: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، ثُمَّ لَا يُؤْمِنُ بِمَا جِئْتُ بِهِ، إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ»^(١)، فلا أحد ينكر ممن يخاطبهم، ولا أحد يتردد في ذلك، لكن لأهمية الأمر، وهذا يأتي كثيرًا بأن يكون القسم بدون ترددٍ من المخاطب، وبدون إنكار منه، وبدون طلب له، يعني: لا يقول له: (أقسم) أو ما أشبه ذلك.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ، رقم (١٥٣).

الثاني: أن يكون المخاطب مترددًا في شأنه؛ فهنا قال أهل البلاغة: إنه يحسن التوكيد ولا يجب؛ لأن المتردد قد يكفيه الخبر المجرد، فتحلف ليطمئن ويزول عنه الشك.

الثالث: أن يكون المخاطب مُنْكَرًا له؛ وقد قال أهل البلاغة: إنه إذا كان المخاطب مُنْكَرًا، وجب تأكيد الكلام سواء بالقسم، أو بغير القسم؛ حتى يكون المخاطب مطمئنًا، ولهذا قلنا: لا يَحْسُنُ القسم، وإنما يحسن مخاطبة المنكر بما يمكن أن يؤكد له بغير القسم.

فمثلاً: الذين زعموا أن لن يبعثوا قال الله تعالى لنبه: ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ﴾ [التغابن: ٧]؛ لأنهم منكرون.

فإن قال قائل: كلامك هذا منقوض؛ لقوله -تعالى-: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ [المؤمنون: ١٥]، فهنا مؤكد لكن بلا قسم، مع أنه لا أحد ينكره؟
أجاب أهل البلاغة عن هذا فقالوا: نزل المخاطب منزلة المنكر؛ لأنه لم يعمل لهذا اليوم الذي هو يوم موته.

وللقسم فائدتان:

الأولى: بيان عظمة المقسم به.

والثانية: بيان أهمية المقسم عليه.

ولهذا لا يجوز للمخلوق أن يحلف بغير الله، ويُستفاد من بيان عظمة المقسم به، لكن يجوز لله أن يحلف بما شاء من المخلوقات، أو بنفسه -سبحانه وتعالى-، وحلفه ببعض المخلوقات يدلُّ على عظمة هذا المخلوق، وأنه جديرٌ

بأن يكون مقسمًا به.

مسألة: هل يجوز أن يقول: (لعمرك)، أو (لعمري)؟

الجواب: يجوز ذلك؛ لأنه قد جاء في الحديث عن النبي ﷺ وعن الصحابة قولهم: «لَعَمْرِي»^(١)؛ لأن هذا في الواقع ليس قسمًا يُراد به الحلف الذي يكون به شركًا أو كفرًا؛ إذ إن صيغة القسم لا تكون إلا بالواو أو الباء أو التاء، أما (لعمرك) فإنه قسمٌ، أي: بمعنى القسم، ولهذا لو قال: و(عمري) أو (عمرك) صار مقسمًا به وصار حرامًا.

كذلك -أيضًا- مثل قولهم: (يمين الله)، فهي بمعنى: (عهد الله).

أما القسم فلا يكون إلا بالصيغة التي تقدّم بيانها.

فإن قال قائل: قول الرسل -عليهم السلام-: ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٦]، هل هذا يعتبر قسمًا، أم هو في معنى القسم؟

الجواب: أن نقول: إن هذا بمعنى القسم، ولهذا أجيب بما يجاب به القسم ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ لكن ليس فيه قسمٌ؛ لأنهم ما قالوا: (والله إِنَّا لمرسلون)، بل قالوا: ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾.

فإذا قال قائل: هل قول بعضهم: (يعلم الله ما فعلت كذا)، هل هذا حكمه حكم اليمين أم لا؟

(١) جزء من حديث أخرجه الإمام أحمد في المسند (١٤٤٥٠)، وقد ورد من كلام الصحابة، كما في كلام عائشة -رضي الله عنها-، أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ...﴾، رقم (٤٦٩٦)، ومنه كلام ابن عمر -رضي الله عنه-، أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب بيان عدد عمر النبي ﷺ، رقم (١٢٥٥).

الجواب: إن بعض العلماء قالوا: إن قائل هذه الصيغة على خطرٍ عظيمٍ إذا كذب؛ لأن قوله هذا يقتضي أن الله جاهلٌ بالواقع، ولهذا قال بعضُ أهل العلم: إن هذه من أخطر ما يكون في باب اليمين.

القصص

١- تكرار القصص.

الْقَصَصُ

الْقَصَصُ، وَالْقَصُّ لُغَةً: تَتَّبِعُ الْأَثْرَ.

وَفِي الْأَصْطِلَاحِ: الْإِخْبَارُ عَنْ قِصَّةِ ذَاتِ مَرَا حِلٍّ، يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا.

وَقَصَّ الْقُرْآنُ أَصْدَقَ الْقَصَصِ؛ لِقَوْلِهِ -تَعَالَى-: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]، وَذَلِكَ لِتِمَامِ مِطَابَقَتِهَا لِلْوَاقِعِ.

وَأَحْسَنَ الْقَصَصِ؛ لِقَوْلِهِ -تَعَالَى-: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣]، وَذَلِكَ لِاسْتِمَالِهَا عَلَى أَعْلَى دَرَجَاتِ الْكَمَالِ فِي الْبَلَاغَةِ وَجَلَالِ الْمَعْنَى.

وَأَنْفَعُ الْقَصَصِ؛ لِقَوْلِهِ -تَعَالَى-: ﴿لَقَدْ كُنَّا فِي فَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]. وَذَلِكَ لِقُوَّةِ تَأْثِيرِهَا فِي إِصْلَاحِ الْقُلُوبِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ.

الشرح

إِذْنُ: الْقَصَصُ فِي اللُّغَةِ تَتَّبِعُ الْأَثْرَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ -تَعَالَى-: ذَايُ: يَقْصَانُ الْأَثْرَ وَيَتَّبِعَانِهِ، لَكِنِّهَا فِي الْأَصْطِلَاحِ: الْإِخْبَارُ عَنْ قِصَّةِ ذَاتِ مَرَا حِلٍّ، يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَلَوْ قُلْتُ: «زَيْدٌ قَائِمٌ» فَهَذِهِ لَيْسَتْ قِصَّةً؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ ذَاتُ مَرَا حِلٍّ يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَلَوْ قُلْتُ: «سَافِرٌ زَيْدٌ إِلَى مَكَّةَ، فَنَزَلَ فِي الْقَرْيَةِ، لِمُدَّةٍ يَوْمٍ، ثُمَّ رَكِبَ مِنْهَا مُتَجَهًّا إِلَى مَكَّةَ، وَنَزَلَ فِي الْبَلَدَةِ الْفُلَانِيَّةِ، لِمُدَّةٍ يَوْمٍ» فَهَذِهِ تُسَمَّى قِصَّةً.

وقوله: «قصص القرآن أصدق القصص» وهذا لا شك فيه؛ لأن المخبر بها هو الله - جل جلاله -؛ لقوله - تعالى -: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]، والاستفهام هنا بمعنى النفي والتحدي، يعني: لا أحد أصدق من الله حديثًا، وإن ادّعت، فأت بأحد أصدق من الله حديثًا، وذلك لتتام مطابقتها للواقع، وهذا هو الصدق، والصدق مطابقة الخبر للواقع، والله لما أخبر الله به أكد عندنا مما شاهدناه بأعيننا؛ لأن ما أخبر الله به لا يعتريه لبس، وما شاهدناه بأعيننا قد يعتريه لبس، قد يرى الإنسان الشيء المتحرك ساكنًا، أو الساكن متحركًا، فلا أحد أصدق من الله حديثًا.

إذن القصص الواردة في القرآن كلها حقٌ وصدقٌ، ليس فيها مزية بوجه من الوجوه، وكذلك أيضًا قصص القرآن أحسن القصص؛ لقول الله - تعالى -: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾؛ وذلك لاشتغالها على أعلى درجات البلاغة، وجلال المعنى، فهي أحسن القصص لفظًا، وأحسن القصص معنىً، وأحسن القصص نفعًا؛ لقوله - تعالى -: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾، وذلك لقوة تأثيرها في إصلاح القلوب، والأعمال، والأخلاق.

وغير قصص القرآن ما جاءت به السُّنة، فهو مثل القرآن من حيث الصدق، إذا صحَّ ذلك عن النبي - عليه الصلاة والسلام -، وكذلك أنه أحسن قصص الخلق، وأنفع قصص الخلق، فما قصصه النبي - عليه الصلاة والسلام - من أخبار بني إسرائيل، فهو حقٌ وصدقٌ، وفيه عبرة، وفيه منفعة، وقد قصَّ النبي - عليه الصلاة والسلام - على أمته أشياء كثيرة.

ولذلك يحسن للواحد منا، أن يأخذ قصةً من القصص يتتبعها في تفسيرها ومعناها الإجمالي وفوائدها، وما تتضمنه من أحكام وحكم، يعني لو عوّد الإنسان نفسه على هذا لحصل له خيرٌ كثيرٌ؛ لأنها صدقٌ وحسن ونفع؛ وذلك لقوة تأثيرها في إصلاح القلوب والأعمال والأخلاق.

وانظر إلى خطاب إبراهيم -عليه السلام- لأبيه ومحاورته معه، قال إبراهيم -عليه السلام- لأبيه: ﴿يَتَابَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ [مريم: ٤٣]، فمعنى العبارة أنك جاهلٌ وأنا أعلم منك، لكنه تحاشى أن يقول هذه العبارة؛ لأنها شديدةٌ على الأب وربما تنفره، بل قال: ﴿قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾، والتفنن في الأسلوب ومراعاة الحال هذا أمر له وزنه.

ذكر أن أحد الخلفاء رأى رؤيا، وهي أن أسنانه قد انقلعت كلها، فاهتم لهذه الرؤيا، وقال: اءتوني بعبابر، فأتوا إليه بعبابر، فقال: ما تقول في هذه الرؤيا التي أرقنتني؟ قال: أقول إن حاشيتك ستموت كلها، ففزع الملك، وقال اضربوه وذلك لأنه رَوَّعَهُ، وأمر أن يأتوا له بعبابر آخر، فأتوا بعبابر آخر وقال: ما تقول، قال: أقول إن الملك سيكون أطول حاشيته عمراً، فسّر الملك بهذا التعبير وأعطاه جائزة، على الرغم من أن معنى التعبيرين واحد، ولكنَّ الفارق بينهما في الأسلوب.

وهي ثلاثة أقسام:

- قسم عن الأنبياء والرسل، وما جرى لهم مع المؤمنين بهم والكافرين.
- وقسم عن أفراد وطوائف، جرى لهم ما فيه عبرة، فنقله الله تعالى عنهم، كقصة مريم، ولقمان، والذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها، وذو القرنين، وقارون، وأصحاب الكهف، وأصحاب الفيل، وأصحاب الأخدود، وغير ذلك.
- وقسم عن حوادث وأقوام في عهد النبي ﷺ، كقصة غزوة بدر، وأحد، والأحزاب، وبني قريظة، وبني النضير، وزيد بن حارثة، وأبي لهب، وغير ذلك.

الشرح

إِذْنُ قِصَصِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ:

الأول: عن الأنبياء والرسل -عليهم الصلاة والسلام-، وما جرى لهم مع المؤمنين، والكافرين، وفي هذا يقول الله -تعالى-: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [إبراهيم: ٩]؛ ولهذا فإن المصدر الوثيق عن أخبار الأمم، هو ما جاء عن الله، ورسوله -عليه الصلاة والسلام-، وفي هذه القصص عبرة عظيمة، فهي عبرة للمؤمنين، وعبرة كذلك للمكذبين.

ثانياً: قصص عن أفراد، وطوائف جرى لهم ما فيه عبرة، فنقله الله -تعالى- كقصة مريم، وقصتها مبسوبة في سورة مريم، وفيها عبرٌ كثيرة،

منها قوله: ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾ [مريم: ٢٥]، فالنظر إلى المرأة النفساء تجدها في العادة ضعيفة، ولهذا قال لها: ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ والهزُّ بالجدع أصعب من الهزُّ بالرأس، أي: برأس النخلة.

قوله: ﴿تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾ أي: يسقط من فوقك رطباً طرياً ثرياً جنياً، يعني: لا ينفقس إذا سقط على الأرض، بل كالذي جناه الإنسان بنفسه، وهذا من آيات الله، فهي عبرة يعتبر بها الإنسان على قدرة الله - تبارك وتعالى -.

وكذلك قصة لقمان مع ابنه وهو يعظه، فهي قصة عظيمة فيها فوائد، فمن أهمها: قوله - تعالى -: ﴿يَبْنِئْ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ۝١٧ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝١٨ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ [لقمان: ١٧-١٩] وكلها حكم.

وهنا مسألة: هل لقمان نبيٌّ أم رجل صالح؟

الجواب: الذي يظهر، أن لقمان رجل صالح، أعطاه الله الحكمة، وليس نبياً.

كذلك قصة الذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها، هامدة يابسة، ﴿قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩]، يعني كيف يحيي هذه القرية بعد أن ماتت؟! فأراه الله ذلك، ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ، قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، وهي مئة سنة، لأن الوقت يذهب إذا لم

تكن الروح في الجسم، ولهذا نجد النائم تمضي عليه الساعتان والثلاثة وكأنها دقيقة واحدة، والمغمى عليه أشد، وكذلك الغائب بالبنج يمضي عليه الوقت ما علم، وكذلك من باب أولى قال: ﴿لَيْثُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾؛ لأن الله أماته في أول النهار، وأحياه في آخر النهار، فقال: إما يوم إن كان هذا هو اليوم الثاني من موته، أو بعض يوم، قال الله - تعالى - له: ﴿بَلْ لَيْثٌ مِائَةَ عَامٍ﴾ - سبحانه الله - مئة عام، ولم يتغير الرجل، ما زاد شعره، ولا حصل له نمو، ولا تَغَيَّرَ، ولا انتفاخ، ثم قال الله له: ﴿فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾، أي: لم يتغير، الطعام والشراب لم يتغير لا باللون، ولا بالرائحة، ولا باليبوسة، وهذا من آيات الله - عز وجل -، وقد قيل إن الطعام كان عنبًا، وقيل: غير ذلك، ولكن لا يهمننا هذا، حتى وإن كان عنبًا، فإنه لم يتغير.

ثم قال: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ، نظر إلى عظامه فإذا هي تلوح، فالحمار متغير، والطعام والشراب لم يتغير - سبحانه الله -؛ لأن محط الحجة في الحمار، فكون الطعام لم يتغير، والشراب لم يتغير، هذا فيه قدرة على إبقاء الأمور كما كانت، وقضية الحمار فيه دليل على قدرة الله تعالى على إنشاء الأمور بعد اضمحلالها، فلما نظر إلى عظام الحمار وهي تلوح فقال الله له: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾، فنظر إلى العظام يركب بعضها بعضًا وتنشز بالعصب، ثم تكسى باللحم، ثم قام الحمار - سبحانه الله - ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿[البقرة: ٢٥٩]﴾، وهذه قصة مما تحيي القلب، ويعرف بها قدرة الله سبحانه وتعالى.

كذلك أيضًا قصة ذي القرنين، فذو القرنين آتاه الله ملكًا عظيمًا، بلغ مشارق الأرض ومغاربها، وقصته مشهورة، ومن أعظم ما فيها من العبر أنه أتى على قوم لا يكادون يفقهون قولًا، يعني: لا يكادون يفقهون هم بأنفسهم، ولا يُفْقَهُونَ أيضًا، وإن كلمهم الإنسان ما فقهوا، وهم أيضًا إن كلموا لا يفقهوا، فقالوا له: ﴿إِنَّ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ [الكهف: ٩٤]، يعني: -هل نعطيك دراهم- ﴿عَلَى أَنْ نَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ [الكهف: ٩٤]-؛ لأنه مَلِكٌ عَظِيمٌ، فظنوا أنه يأخذ رشوة ﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾ [الكهف: ٩٥] يعني خير مما تعطونني، ﴿فَأَعِثُّونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ [الكهف: ٩٥] والردم أعظم من السد؛ ﴿ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ -[الكهف: ٩٦] فزبروا له الحديد، وأحمى عليه النار، ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦] فأفرغ عليه نحاسًا ذائبًا، فتلاصق الحديد ببعضه ببعض بالنحاس، ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: ٩٧]-؛ لأنه أَمْلَسَ -﴿وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نُقَبًا﴾ [الكهف: ٩٧]، وهذه من القصص الغريبة.

كذلك أيضًا قارون، فإن قارون رجل غني من قوم موسى، ولكنه كفر به، وفخر، واستعلى بما أعطاه الله من المال، وبغى على قومه، وآتاه الله من الكنوز ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ﴾، أي: ما يستطيعون حمل المفاتيح، فكيف بالخزائن وما فيها؟! فقال الله -عز وجل- حين طغى هذا الرجل: ﴿خَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ أَلْمَنَاصِينَ﴾ [القصص: ٨١].

كذلك أيضًا أصحاب الكهف؛ فإن أصحاب الكهف قصتهم عجيبة

فَهُمْ سَبْعَةٌ وَمَعَهُمْ كَلْبُهُمْ، خَرَجُوا مِنْ قَوْمِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَشْرِكُونَ بِاللَّهِ، وَهَؤُلَاءِ مُخْلِصُونَ لِلَّهِ مُوَحِّدُونَ لَهُ، خَرَجُوا مَهَاجِرِينَ إِلَى اللَّهِ، وَمَا أَحَدٌ قَصَدَ اللَّهَ فَخَابَ أَبَدًا، آوَاهُمُ اللَّهُ -عز وجل-، فَهَيَأَ لَهُمْ كَهْفًا وَاسِعًا، وَجْهَهُ إِلَى الشِّمَالِ الشَّرْقِيِّ، مَا تَأْتِيهِ الشَّمْسُ إِذَا غَرَبَتْ، وَلَا إِذَا أَشْرَقَتْ. قَالَ -تعالى-: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [الكهف: ١٧]، أَي: شَيْءٌ يَسِيرُ عِنْدَ الْغُرُوبِ.

فَبَقُوا فِي الْغَارِ نَائِمِينَ وَلَيْسُوا مَيِّتِينَ، وَالنَّائِمُ إِذَا طَالَ نَوْمُهُ، مَلٌّ، وَجَاعٌ، وَعَطَشٌ، لَكِنْ هَؤُلَاءِ مَا فَعَلُوا، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ يَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ، وَذَاتَ الشِّمَالِ، لئَلَّا تَفْسُدَ أَجْسَادُهُمْ ﴿وَكَلَّبَهُمْ بَسِطَ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ [الكهف: ١٨]، وَرَبَطَ اللَّهُ بِهِ مَا تَعْدَاهُمْ، فَبَقُوا ثَلَاثِمِئَةَ سَنَةٍ وَتِسْعَ سِنَوَاتٍ، حَتَّى أَخْلَفَ اللَّهُ -سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى- عَنِ الْمَلِكِ الْأَوَّلِ الْمَشْرُكَ بِمَلِكٍ صَالِحٍ.

فَبَقُوا فِي هَذَا الْكَهْفِ هَذِهِ الْمُدَّةَ، يَقْلِبُهُمُ اللَّهُ -عز وجل- ذَاتَ الْيَمِينِ، وَذَاتَ الشِّمَالِ، وَلَمْ يَقْل: «يَتَقَلَّبُونَ»؛ لِأَنَّ فِعْلَ النَّائِمِ لَا يُنْسَبُ إِلَيْهِ، فَقَدْ رُفِعَ عَنْهُ الْقَلَمُ، يَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ؛ فَلَمَّا بَعَثَهُمُ اللَّهُ -عز وجل- تَنَازَعُوا ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمَ لَيْسَتُمْ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [الكهف: ١٩] وَهُمْ بَقُوا ثَلَاثِمِئَةَ سَنِينَ وَتِسْعَ سِنَوَاتٍ؛ لِأَنَّهُمْ نَامُوا أَوَّلَ النَّهَارِ وَاسْتَيْقَظُوا آخِرَ النَّهَارِ، فَظَنُّوا أَنَّهُمْ نَامُوا يَوْمًا وَاحِدًا، أَوْ يَوْمَيْنِ ﴿لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ وَطَلَبُوا أَنْ يُبْعَثَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ بِوَرَقِهِمْ، أَي: بِالدِّرَاهِمِ إِلَى الْمَدِينَةِ، لِيشْتَرِيَ طَعَامًا، وَلَمَّا ذَهَبَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَرَأَوُا السَّكَّةَ، وَالسَّكَّةَ قَدِيمَةٌ لَهَا ثَلَاثِمِئَةُ سَنَةٍ، وَلَعَلَّهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَلَيْهَا صُورَةَ الْمَلِكِ الْقَدِيمِ، فَتَعَجَّبُوا مِنْهُ، وَهَذِهِ الْقِصَّةُ فِيهَا عِبْرَةٌ عَظِيمَةٌ.

وكذلك أيضًا أصحاب الفيل، فأصحاب الفيل قوم جاءوا ليهدموا الكعبة، وذلك أن ملك اليمن وضع عنده كعبةً تضاهي الكعبة التي في مكة؛ من أجل أن الناس يحجون إليها، فجاء أحد العرب إلى هذه الكعبة، وتغوط فيها، إهانةً لها، فغضب الملك، وبعث إلى مكة جنودًا عظيمًا يتقدمهم فيلٌ عظيم، يريد أن يهدم الكعبة.

فلما وصل إلى مكان يسمى المغمس، طريق من ريع الحجون، أبى الفيل أن يتقدم إذا وجهه إلى مكة وقف، وإذا وجهه إلى اليمن هرول - بإذن الله عز وجل -، ولهذا لما بركت ناقة الرسول - عليه الصلاة والسلام - في الحديبية، وأراد منها أن تقوم أبت، فقال الصحابة، «خلأت القصواء، خلأت القصواء» وخلأت يعني حرنت، فقال النبي ﷺ: «وَاللَّهِ مَا خَلَّاتِ الْقَصَوَاءُ، وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخُلُقٍ»^(١)، فدفع الظلم حتى عن البهائم وأجَبْ؛ لأنهم ظلموها لما قالوا: خلأت، فقال: ما خلأت فعلاً، وأيضاً ليس هذا لها بخلق، «ناقة مطواع، ولكن حبسها حابس الفيل».

المهم أن أصحاب الفيل أرسل الله - تعالى - عليهم طيراً أبابيل، قال العلماء «أَبَابِيلٌ» يعني: جماعات متفرقة، معها حجارة من سجيل، وهذه الحجارة تضرب الواحد من رأسه وتخرج من دبره، ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥]، و«العصف» هو الزرع الذي أكلته الإبل، أو البقر ووطئته بأقدامها.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد والمصالحة والمصالحة في الحرب، رقم (٢٧٣٤).

والفيل حبسه الله تعالى في مكان يقال له: المغمس، كما قال الشاعر الجاهلي^(١):

حُبِسَ الْفِيلُ بِالْمُغَمَّسِ حَتَّى صَارَ يَحْبُو كَأَنَّهُ مَعْقُورٌ

وليس في وادي محسر كما زعمه بعض العلماء، وإنما أسرع النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -، في وادي محسر لوجهين:

الوجه الأول: أن الوادي دعث، يعني: فيه رملٌ مع التراب، وهذا يجعل الإبل ترتاث في المشي فأسرع.

الوجه الثاني: أن أهل الجاهلية كانوا يقفون في هذا الوادي، ويذكرون أمجادهم وأجداد آبائهم، فأراد النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - أن يخالفهم، فهم ينزلون والرسول ﷺ يسرع.

كذلك أيضاً أصحاب الأخدود، والأخدود: جمع خد، وهو الحفر في الأرض كحفر السواقي، فأصحاب الأخدود قومٌ اعتدوا على قوم مؤمنين بالله - عز وجل -، اعتدوا عليهم هذا العدوان البشع، وحاولوا منهم أن يرتدوا عن إيمانهم، ولكنهم أبوا وأصرُّوا على الإيمان، وفي ذلك أنزل الله - تعالى -: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ۝١ وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ ۝٢ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ۝٣ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝٤ النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ ۝٥ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۝٦﴾ [البروج: ١-٦] فخذوا الأخاديد، وأضرَموا فيها النار، وجعلوا يُلقون المؤمنين في النار، وهم قعودٌ متفكّهين حولها، ﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۝٧ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ

(١) الشعر لأبي الصلت الثقفي، أو لأمية بن أبي الصلت الثقفي، كما في ديوانه (١٦٤).

الْحَمِيدِ ﴿[البروج: ٧-٨]، لم يعتد هؤلاء المؤمنون عليهم بأخذ مالٍ، ولا بانتهاك عرضٍ، ولا بضربٍ، ولا بشيءٍ، وما هي إلا عداوة دينية من هؤلاء المعتدين، ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ ﴿[البروج: ٨-١٠].

وعلم من الآية: أنهم لو تابوا لم يعذبوا بجهنم، والتوبة من الكفر تجب ما قبلها، حتى وإن كان متعلقاً بالغير؛ لقوله -تعالى-: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨].

فإن قال قائل: كيف يغفر لهم وهذا حق آدمي؟

فالجواب: أن قتل هؤلاء الكفار لهؤلاء الآدميين ليس لكونهم آدميين، بل لإيمانهم، ولكراحتهم للإيمان، ولمن يحمل الإيمان، ولهذا إذا آمنوا ارتفع عنهم أثر هذا القتل، ولهذا قال -تعالى-: ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ﴾، قال الحسن البصري -رحمه الله-: «ما أحلم الله! يقتلون أولياءه، ثم يدعوهم إلى التوبة»^(١)، ولا شك أن هذا من حلم الله -عز وجل- على عباده.

قوله: «وغير ذلك» وذلك مثل: صاحب الجنتين، وأصحاب الجنة، وكذلك الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوفٌ حذر الموت، ولهذا نقول: إن في سورة البقرة خمس قصصٍ فيها إحياء الموتى:

القصة الأولى: في قوم موسى: وذلك أنهم قالوا: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسَىٰ لَنْ

(١) التبيان في أقسام القرآن (ص: ٥٩).

تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴿٥٥﴾ فماتوا ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: ٥٥]، ثم بعثهم الله من بعد موتهم.

القصة الثانية: في أصحاب البقرة: وذلك أنهم تنازعوا في قتل لهم، فأمر الله - سبحانه وتعالى - أن يذبحوا بقرة، ويضربوا القتل ببعضها، فذبحوها، وما كادوا يفعلون، وضربوه ببعضها فحيا الرجل، وقال: الذي قتلني فلان، والظاهر أنه بعدها مات.

القصة الثالثة: في الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، فهو لاء قوم وقع في ديارهم وباء، فخرجوا هاربين خوفاً من الموت، فأراهم الله - عز وجل - أنه لا مفر من قدر الله، ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٣]، فأماهم الله - عز وجل -؛ ليعلموا أنه لا مفر من قدر الله تعالى؛ «ولهذا نهى النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، من وقع في أرضه الطاعون، نهى أن يخرج من أرضه فراراً من الطاعون»^(١)؛ لأن هذا ينافي التوكل؛ ولأنه ربما يعاقب بأن يموت.

القصة الرابعة: وذلك في صاحب القرية الذي مرَّ عليها، وهي خاوية على عروشها، وقد تقدم هذا^(٢).

القصة الخامسة: في قصة إبراهيم - عليه السلام - كما جاء في الكتاب العزيز قال - تعالى -: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولِمْتُ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّا يَظُنُّمَنِ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا

(١) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة وغيرها، رقم (٢٢١٨).

(٢) ينظر (ص: ٣٢٨-٣٢٩).

ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وفي هذه الآية دلالة على أن الإنسان مأمور بأن يزيد في إيمانه من طمأنينة القلب والثبات، فأمر الله -عز وجل- أن يأخذ أربعة من الطير، وأن يقتلهن ذبحاً، ويخلط بعضهن ببعض، ويجعل على كل جبل منهن جزءاً، ففعل، ثم أمره الله -عز وجل- أن يدعوهن، ويقول: أيتها الطيور أقبلي -وهي كلمة-، فأقبلت عليه تأتيه سعياً لا طيراً على خلاف المألوف من الطيور من أماكن بعيدة، فأتت من قمم الجبال تسعى سعياً، حتى وقعت بين يديه، بعد أن أحياها الله -عز وجل-.

فالحاصل: أن القصص في القرآن كثيرة، وكلها نافعة وفيها عبرة، لكن ينبغي أن ننبه على أن هناك مؤلفين ألفوا في قصص الأنبياء، وألفوا في قصص القرآن عموماً، لكن خلطوا بين الحابل والنابل، وصاروا كحاطب ليل، ولذلك يجب الحذر مما أُلِّف في قصص الأنبياء أو غيرها من قصص القرآن.

كذلك -أيضاً- غزوة بدر مذكورة في القرآن، كذلك أحد، والأحزاب، وبنو قريظة، وبنو النضير، وزيد بن حارثة، وأبو لهب، ولهذا الذي ذكر باسمه في القرآن من هذه الأمة رجلاً:

أحدهما: في مقام الشاء.

والثاني: في مقام القدح.

فالذي في مقام الشاء زيد، وذلك في قوله -تعالى-: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾ [الأحزاب: ٣٧].

وفي مقام القدح أبو هب، أنزل الله - تعالى - فيه سورة كاملة تتلى إلى يوم القيامة: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَّا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝٢ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝٣ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝٤ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسْلَمٍ﴾ [المسد: ١-٥]، وهو عم الرسول - عليه الصلاة والسلام - والله - تعالى - لا يحابي أحداً لقربته من الرسول، ولا يظلم أحداً لبعده من الرسول، فأبو هب أنزل الله فيه سورة كاملة في ذمه وقده.

وأبو طالب قال الله فيه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦]، مع أن كلا منهما عمٌ، لكن أبا هب آذى الرسول عليه الصلاة والسلام، وأبا طالب نصر الرسول - عليه الصلاة والسلام - والله - تعالى - حَكَمَ عدل، أعطى كل واحد منهما ما يستحقه.

فإن قيل: هل ذكر أحدٌ من الصحابة في القرآن بوصف ينطبق عليه على وجه تام؟

فالجواب: نعم، وهو أبو بكر - رضي الله عنه - في قوله - تعالى -: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ ۝ [التوبة: ٤٠]، وقوله: ﴿لَا تَحْزَنْ ۝﴾ هذه أجمع المفسرون على أن المراد بها أبو بكر - رضي الله عنه -.

وكذلك يقال كما قاله بعض العلماء في سورة الليل: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَلْفَ ۝١٧ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ ۝١٨ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ ۝١٩ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ۝٢٠ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾ [الليل: ١٧-٢١]، فهذه الآية نزلت في أبي بكر، لكن لا يمنع أن تكون شاملةً لغيره؛ لأن العبرة بعموم اللفظ أما: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ فهذا وصفٌ لا يستحقه سوى أبي بكر - رضي الله عنه -.

وللقصص في القرآن حكمٌ كثيرةٌ عظيمةٌ منها:

١ - بيان حكمة الله تعالى فيما تضمنته هذه القصص؛ لقوله -تعالى-: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ ۖ فَمَا تُغْنِ الْنُذُرُ﴾ [القمر: ٥].

الشرح

قوله -تعالى-: ﴿جَاءَهُمْ﴾ يعني قريشاً، ﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أخبار الأمم السابقة، ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ يعني ازدجار عن المعاصي والتكذيب، ﴿حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ﴾ أي هذا الذي جاءهم حكمة بالغة مؤثرة، ﴿فَمَا تُغْنِ الْنُذُرُ﴾ ف (ما) يجوز أن تكون نافية، يعني: لم تغن عنهم النذر شيئاً، ويجوز أن تكون استفهامية، يعني: فأى شيء أغنت عنهم النذر؟ والظاهر الثاني، والأول يؤيده قوله -تعالى-: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١]، لكن الاستفهامية أبلغ وأقوى، يعني أي: شيء أغنت النذر؟ لم تغن عنهم شيئاً، هذه من فوائد القصص وهي بيان حكمة الله -عز وجل-.

٢ - بيان عدله -تعالى- بعقوبة المكذبين؛ لقوله -تعالى- عن المكذبين: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠١].

الشرح

لما ذكر الله - تعالى - وصف الأنبياء، وإهلاك قومهم، قال: ﴿وَمَا ظَلَمْنَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُهُمْ إِلَّا تَلْبِيبًا﴾، والآية تفيد أن هناك معنى آخر، غير معنى بيان العدل، وهو قوله - تعالى -: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ﴾ أي: بيان أن آلهة هؤلاء المكذبين لم تغن عنهم شيئاً.

٣- بيان فضله - تعالى - بمثوبة المؤمنين؛ لقوله - سبحانه وتعالى -: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿[القمر: ٣٤-٣٥].

الشرح

قوله - تعالى -: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ السَّحَر يكون آخر الليل، مع أن الله - تعالى - قال: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ ﴿هود: ٨١﴾، وكيف يُجمع بين هذا وبين أن الله أنجاهم بِسَحَرٍ؟

الظاهر أن ذلك لما امتدَّ، امتدت العقوبة من السَّحَر إلى الصباح، وكان منتهى العقوبة في الصباح، فصار موعد إهلاكهم جميعاً هو الصباح.

ولكن هناك آية يقول الله - تعالى - فيها: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿الذاريات: ٣٥-٣٦﴾، فهل هذا يعني: أن الإيمان والإسلام شيء واحد؟

الجواب: لا، بل هذا يدل على أن الإيمان شيء، والإسلام شيء آخر؛ لأنه قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ولم يقل: «من كان فيها من المسلمين»، ثم قال: ﴿فَمَا وَحَدَّا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾، وذلك أن الذين خرجوا ونجوا هم لوط وأهله إلا امرأته، وامرأته كانت معهم في الدار، وكان ظاهرها أنها مسلمة كما قال الله - تعالى -: ﴿أَمْرَأَتِ نُوحٍ وَأَمْرَأَتِ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا﴾ [التحريم: ١٠] أي خانتاهما بالكفر، ولوط لم يعلم عنها، لكنها في وسط الدار مسلمة لم يظهر منها معارضة، ولهذا ليست القرية سوى بيت من المسلمين، والذي نجا وخرج هم المؤمنون؛ لأن المرأة لم تخرج.

٤ - تسلية النبي ﷺ عما أصابه من المكذبين له؛ لقوله - تعالى -: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [فاطر: ٢٥-٢٦].

٥ - ترغيب المؤمنين في الإيمان بالثبات عليه والازدياد منه؛ إذ علموا نجاة المؤمنين السابقين، وانتصار من أمروا بالجهاد، لقوله - تعالى -: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، وَبَجَيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ، وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨]، وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمْ وَأَنتَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧].

٦ - تحذير الكافرين من الاستمرار في كفرهم؛ لقوله - تعالى -: ﴿أَفَلَمْ

يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ﴿١٠﴾ [محمد: ١٠].

٧- إثبات رسالة النبي ﷺ؛ فإن أخبار الأمم السابقة لا يعلمها إلا الله عز وجل -، لقوله - تعالى - : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [هود: ٤٩]، وقوله: ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [إبراهيم: ٩].

الشرح

هذه أيضًا من فوائد القصص في القرآن.

رابعًا: تسلية النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -؛ عما أصابه من المكذبين له، وذلك أن النبي ﷺ يضيق صدره بما يقولون، وما يكذبونه؛ لأنه يحب - عليه الصلاة والسلام - من جميع الناس أن يؤمنوا، ولكنه يقابل من قومه - وهم أقرب الناس إليه - بالتكذيب، والإهانة، والأذية، ولا شك أنه سوف يتأذى بهذا، ولكن الله - تعالى - يسليه بذكر أخبار الأمم السابقة، يقول الله - عز وجل - : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ [فاطر: ٢٥]، فقوله: ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ يعني: بالآيات البينات.

وقوله: ﴿ وَبِالزُّبُرِ ﴾ جمع زبور وهو الكتاب.

وقوله: ﴿ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ إما أنه من عطف المرادف على مرادفه،

كقول الشاعر^(١):

..... وَأَلْقَىٰ قَوْلَهَا كَذِبًا وَّمِثْنَا

ويكون الفائدة من العطف تظهر في قوله: ﴿الْمُنِيرِ﴾، يعني: الكتب التي تُنير للناس طريق الهداية ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فكيف كانت نكير ﴿[فاطر: ٢٦]﴾، ولا شك أن النبي ﷺ سوف يتسلى بهذا، ويتصبر، ولهذا تقول الخنساء وهي تتحدث عن مصيبتها في أخيها صخر تقول^(٢):

وَمَا يَكُونُ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ أُسْلَى النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّاسِي

فهي تتأسى بالناس، وتقول: هؤلاء أيضًا أُصيبوا في إخوانهم، وآبائهم، وأبنائهم، وأقاربهم، وقد أشار الله إليه في قوله: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ يَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَتَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩]، وهذا يدل على أن اشتراك الناس في العذاب يخفف عليهم، لكن في يوم القيامة لا ينفع هؤلاء اشتراكهم في العذاب.

خامساً: ترغيب المؤمنين في الإيمان بالثبات عليه، والازدياد منه، إذ علموا نجاة المؤمنين السابقين، وانتصار من أمروا بالجهاد، لقول الله -تعالى-:

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَفَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُفَصِّحُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٨]،

ولهذا من قال هذه الكلمة: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، وهو في غم وهو مؤمن أن الله ينجيه بها نجاه الله،

لقول الله تبارك و-تعالى-: ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ

(١) البيت لعدي بن زيد، ذكره الجصاص في أحكام القرآن (٣/١٤١)، وقمامة:

فَقَدَّمَتِ الْأَيْمِ لِرَإْهِبِهِ
وَأَلْقَى قَوْهَا كَذِبًا وَمَيْنًا

(۲) دیوان الخنساء (ص: ۷۲).

فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾
 فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ، وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ [الأنبياء: ٨٧-٨٨]،
 وقال - تعالى -: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنَ
 الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۚ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧]، فهذا أوجب الله على
 نفسه أن ينصر المؤمنين.

قد يقول قائل: ما الجمع بين هذه الآية وإخباره أن من الناس من قتل
 النبيين بغير حق؟

فالجواب: إن النصر نوعان: نصر في الدنيا والآخرة، ونصر في الآخرة
 دون الدنيا، فيكون هؤلاء الذين قتلوا من الأنبياء والمصلحين يكون نصرهم
 في الآخرة قطعاً، وفي الدنيا أيضاً، ربما يكون نصرهم بنصر أقوالهم وما دعوا
 إليه؛ لأن هذا من أعظم النصر، فالآثار التي تبقى بعد الإنسان تعتبر نصراً؛
 ولهذا قال المتنبي^(١):

ذِكْرُ الْفَتَى عُمَرُ الثَّانِي وَحَاجَتُهُ مَا قَاتَهُ، وَبَقِيَّةُ الْعَيْشِ أَشْغَالُ

يعني ذكر الفتى عمره الثاني ولو قصر عمره، إذا بقي ذكره فهو عمره،
 وحاجته ما قاته يعني: قوته فقط يكفي، والباقي زيادة.

وعلى كل حال نقول في الجواب عن هذا الإشكال: أن من النبيين من
 قُتِلَ إن نصره بالآخرة مؤكد، ونصره في الدنيا يمكن أن يكون بما دعا إليه
 فيكون نصراً لقوله وما جاء به، وإن المؤمنين إذا علموا أن الله ينصر من سبق،

(١) ديوان المتنبي (ص: ٤٩٠).

وأنه يثيبهم، فإنهم سوف ينشطون على ما هم عليه من الإيمان، ويثبتون عليه.
 وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ
 أَجْرُمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]، الشاهد في هذا قوله:
 ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فأوجب الله -عز وجل- على نفسه أن ينصر
 المؤمنين الذين صدقوا المرسلين، واتبعوا المرسلين، وهؤلاء لا بد أن ينصروا؛
 لأن الله تكفل بذلك في قوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

وقوله -تعالى-: ﴿فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا﴾ فيه إثبات صفة الانتقام لله -
 عز وجل- من المجرمين، وهذه الصفة لا تقال على سبيل الإطلاق؛ لأنها لم
 ترد إلا مقيدة، ولهذا نقول: إِنَّ عَدَّاهَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى غلط، كما يوجد في
 بعض الكتب التي تَعُدُّ أَسْمَاءَ اللَّهِ الْحُسْنَى، يقولون: المنتقم، وليس كذلك؛
 لأن المنتقم لم يرد من أَسْمَاءِ اللَّهِ -عز وجل- على وجه الإطلاق، بل مقيدة كما
 في قوله -تعالى-: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ [السجدة: ٢٢]، وكقوله -تعالى-:
 ﴿فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا﴾.

سادسًا: تحذير الكافرين من الاستمرار في كفرهم؛ لقوله -تعالى-:
 ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ
 أَمْثَلُهَا﴾ [محمد: ١٠]، سير أقدام أو سير قلوب أو هما؟ وأيها أعم؟ سير القلوب
 أعم؛ لأن القلوب تصل في سيرها إلى ما لا تصل إليه الأقدام؛ ولأن سير
 القلوب يكون حتى في الماضي بخلاف سير الأقدام ﴿فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، يعني أفسد الله عليهم أمرهم ولم ينجحوا ﴿وَلِلْكَافِرِينَ
 أَمْثَلُهَا﴾ يعني للكافرين الموجودين الآن أمثال ما كان للسابقين، الشاهد

قوله: ﴿وَالْكَافِرِينَ أَهْمُهَا﴾ [محمد: ١٠]، يعني: فاحذروا أيها الكفار أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء من التدمير، ولكن نقول:

لَقَدْ أَسْمَعْتَ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا وَلَكِنْ لَا حَيَاةَ لِمَنْ تُنَادِي^(١)

كما قال الله - عز وجل -: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ [النمل: ٨٠-٨١].

سابعاً: إثبات رسالة النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -، فإن أخبار الأمم السابقة لا يعلمها إلا الله - عز وجل - لقول الله - تعالى -: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩]، فإذا قص النبي - عليه الصلاة والسلام - قصصاً على الوجه المطابق، دل ذلك على أنه رسول الله؛ لأنه ﷺ كان أمياً لا يقرأ، ولا يكتب، ولا يتلقى الأخبار، فإذا أتى بأخبار من سبق دل على أنه يوحي إليه، وأن هذا من الله، وكقوله - تعالى -: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩]، فإذا تحدث النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - عنهم، علم أن ذلك عن طريق الوحي.

فإن قال قائل: قوله - تعالى -: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]، هل الزبور كتاب أم اسم لكتاب؟

الجواب: أصل الزبور هي الكتب، فكل كتاب يسمى زبور، لكن قد يطلق هذا الاسم على شيء معين.

(١) البيت غير منسوب في الأمثال والحكم للرازي، وزهر الأكم (٢/٢٤٩) لليوسي، وذكره الدميري في حياة الحيوان الكبرى (٢/١٠٤).

تَكَرَّارُ الْقَصَصِ

من القصص القرآنية ما لا يأتي إلا مرة واحدة، مثل قصة لقمان، وأصحاب الكهف، ومنها ما يأتي متكرراً حسب ما تدعو إليه الحاجة، وتقتضيه المصلحة، ولا يكون هذا المتكرر على وجه واحد، بل يختلف في الطول والقصر واللين والشدة، وذكر بعض جوانب القصة في موضع دون آخر.

الشرح

أي: أن تكرار القصص في القرآن ليس على سبيل التكرار الذي لا فائدة منه، بل فيه فائدة، لكن القصص كما قالوا: قِسْمٌ لا يتكرر كقصة لقمان، وأصحاب الكهف، ومنها ما يتكرر حسب ما تدعو الحاجة إليه، والذي يأتي متكرراً لا يمكن أن يأتي بصيغة واحدة في كل المواقع أبداً، بل لا بد أن يختلف.

فمثلاً في سور الأعراف: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾ [الأعراف: ١٠٩]، وفي سورة الشعراء: ﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ﴾ [الشعراء: ٣٤]، في القصة الأولى ذكر قول أصحاب فرعون، وفي الثانية ذكر قول فرعون؛ لأن فرعون قال وصدّقه هؤلاء، وأخذوا يطنطنون ويدندنون بقوله، فصار القائل الأول: فرعون ثم تابعه جنوده.

فأنت ترى هذه القصص المكررة تختلف بحسب ما تدعو إليه الحاجة، ولهذا كان أكثر القصص تكراراً قصة موسى؛ لأن الحاجة تدعو إلى ذلك؛ لأن اليهود كانوا موجودين في المدينة، وقرييين من قريش، وكذلك النصارى

في نجران، وغيرها، لذلك تكررت قصة موسى وعيسى -عليهما السلام- أكثر من غيرهما، حسب ما تدعوا الحاجة إليه، وتقتضيه المصلحة.

ومع هذا لا يكون هذا التكرار على وجه واحد، بل يختلف في الطول، والقصر، واللين، والشدة، وذُكر بعض جوانب القصة في موضع دون آخر، وإن وُجدَ نادرًا جدًا أن تأتي الآية هي نفس الآية الأولى، فهذا قليل جدًا.

فمثلاً: نجد من أقصر القصص، وأشدّها ما جاء في سورة القمر، فإن القصص قصيرة جدًا، لكن فيها قوارع عظيمة، تحتّم كل واحدة منها ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [القمر: ١٥]، فالذي يقرأ هذه السورة بتدبر لا بد أن يتأثر؛ لأنها عظيمة.

ومن الحكمة في هذا التكرار؟

- ١ - بيان أهمية تلك القصة؛ لأن تكرارها يدل على العناية بها.
- ٢ - تأكيد تلك القصة؛ لتثبت في قلوب الناس.
- ٣ - مراعاة الزمن وحال المخاطبين بها؛ ولهذا تجد الإيجاز والشدة غالبًا فيما أتى من القصص في السور المكية، والعكس فيما أتى في السور المدنية.
- ٤ - بيان بلاغة القرآن؛ في ظهور هذه القصص على هذا الوجه، وذاك الوجه على ما تقتضيه الحال.
- ٥ - ظهور صدق القرآن؛ وأنه من عند الله تعالى، حيث تأتي هذه القصص متنوعةً بدون تناقصٍ.

الشرح

وهذه من الحكم، وهي:

أولاً وثانياً: بيان أهمية تلك القصة، ولذلك يكررها الله - عز وجل - اعتناء بها، وتثبيتها، وترسيخها.

ثالثاً: مراعاة الزمن، وحال المخاطبين بها، ولهذا تجد الإيجاز، والشدة غالباً فيما أتى من القصص في السور المكية، والعكس فيما أتى من السور المدنية، وهذا من بلاغة القرآن، ومراعاة حال المخاطب، وهذه من أعلى أنواع البلاغة.

رابعاً: بيان بلاغة القرآن في ظهور هذه القصص على هذا الوجه، وذاك الوجه على ما تقتضيه الحال؛ لأن مطابقة الكلام لمقتضى الحال هو البلاغة في الحقيقة.

خامساً: ظهور صدق القرآن، وأنه من عند الله، حيث تأتي هذه القصص متنوعة بدون تناقض، فإن هذا يدل على صدق القرآن، ويدل أيضاً من وجه آخر، كونها تأتي على وجوه متعددة، مما يدل على صدق القرآن، وأن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - يتلوه على الناس كما ورد، وتعلمون أن الكاذب يحاول أن يُخْفِي كذبه بكل طريق، فيحاول أن يكون كلامه الثاني مثل الأول، حتى لا يقول الناس: إنك كاذب، حدثنا في الأول على وجه كذا والثاني على وجه كذا، فإذا جاءت القصص فيها نوعٌ من التغاير، مع ثبوت النبي ﷺ وبيانها للناس، دلّ على أنه صادق - عليه الصلاة والسلام -.

فإن قال قائل: قلت أن مجيء القصص متنوعة لا تعارض بينها، لكن نجد بعضها يعارض البعض في الظاهر، مثل: قصة موسى مع فرعون، فإنه في بعض الآيات قال فرعون: ﴿إِنَّكَ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩]، وفي بعض الآيات ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّكَ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩] فكيف الجمع؟

قلنا: الجمع سهل جداً، فنسبة هذا القول إلى قومه وإليه لا تعارض بينهما، فهو يقول ذلك أولاً، ثم يتبعه قومه، وهذا ليس فيه غرابة، كذلك ﴿لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٢]، و﴿لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩] لأن الساحر العليم يلزم من علمه أن يُبين، وتعلمون أن الأمر ليس كلمة واحدة، قد يكون قال: (ساحرٌ عليم) في وقت، وقال: (ساحرٌ مبين) في وقت آخر، فالإنسان الذكي يستطيع أن يجمع بين ما ظاهره التعارض في القصة الواحدة.

وما الفرق بين القصص والقصص؟

الجواب: القصص بالفتح مصدر، والقصص بالكسر جمع قصة.

وهل تجوز كتابة القصص الخيالية؟

الجواب: إن كانت هذه القصص ليس لها أصل، كأن تكون لغواً، أو كانت مكذوبة على شخص معين فهذا لا يجوز؛ لأنه كذب، وإن كانت هادفةً وفيها مصلحة كأن يُصوّر حالة من الأحوال تدعو إلى الأخلاق أو الآداب فهذا لا بأس به.

الإسرائيليات

١- موقف العلماء من الإسرائيليات.

الإسرائيليات

الإسرائيليات: الأخبار المنقولة عن بني إسرائيل من اليهود وهو الأكثر، أو من النصارى.

وتنقسم هذه الأخبار إلى ثلاثة أنواع:

الأول: ما أقره الإسلام، وشهد بصدقه فهو حق.

مثاله: ما رواه البخاري وغيره عن ابن مسعود -رضي الله عنه- قال: جاء حَبْرٌ من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد، إنا نجد أن الله يجعل السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع، فيقول: أنا الملك، فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحَبْر، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧] ^(١).

الشرح

الإسرائيليات منسوبة إلى إسرائيل، وإسرائيل -عليه الصلاة والسلام- أحد الأنبياء، لكن سُمِّي ما ينقله بنو إسرائيل إسرائيليًّا من باب النسبة إلى

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾، رقم (٤٨١١)، ومسلم: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب صفة القيامة والجنة والنار، رقم (٢٧٨٦).

المضاف إليه لا إلى المضاف، وقد ذكر علماء النحو إن النسبة إلى المضاف والمضاف إليه تكون إما لهما مركبين، وإما للأول إذا كان أشهر وإما للثاني.

والإسرائيليات «الأخبار المنقولة عن بني إسرائيل من اليهود وهو الأكثر، أو من النصارى»؛ لأن النصارى من بني إسرائيل؛ لقوله -تعالى-: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الصف: ٦]، فما نُقِلَ عن بني إسرائيل فهو إسرائيلي.

والإسرائيليات من القصص التي يجب الحذر منها، خصوصاً إذا كانت تتضمن عيباً، أو لمزاً لأحد من الأنبياء، مثل: قصة سليمان، وقصة داود -عليهما السلام-، وما أشبه ذلك.

والإسرائيليات تنقسم إلى ثلاثة أنواع:

الأول: ما أقره الإسلام، وشهد بصدقه؛ فهذا حق؛ لأنه عن بني إسرائيل. ودليله: ما رواه البخاري وغيره عن ابن مسعود -رضي الله عنه- قال: جاء خبرٌ من الأخبار إلى رسول الله فقال: يا محمد، إنا نجد أن الله يجعل السموات على إصبع. ثم ضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه؛ تصديقاً لقول الخبر، وليس تعجباً منه وإنكاراً له، كما زعمه أهل التحريف الذين يقولون: إن الله ليس له أصابع -والعياذ بالله-، ويقولون: إن الرسول ﷺ إنما ضحك تعجباً، وإنكاراً، فيقال لهم: أنتم أعلم أم الصحابة؟ وابن مسعود -رضي الله عنه- من فقهاء الصحابة، ومن أجلّهم، ومع ذلك قال: إنه ضحك؛ تصديقاً لقول الخبر، وهذه مسألة عظيمة، لو كان هذا أمراً منكراً،

ما اقتصر الرسول ﷺ على مجرد الضحك الذي يحتمل أن يكون تصديقاً، أو يحتمل إن قيل به: أن يكون إنكاراً.

ولو كان منكراً؛ لأنكره صراحة، ثم قرأ الرسول -عليه الصلاة والسلام- مقررًا لهذا: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، أي ما عظم الله حق تعظيمه، مع أنه -عز وجل- في هذه العظمة العظيمة، والأرض جميعها كلها قبضته يوم القيامة، والسموات مطويات بيمينه كما قال الله -تعالى-: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

وهنا فائدة في قوله: «إصبع» فيه عشر لغات، ولهذا لا يُخطئ فيه أحد من الناحية الصرفية؛ لأنها مثلثة الهمزة والباء، والصاد ساكنة على كل حال، اللهم إذا كان من الناحية الإعرابية، وقد قال الناظم^(١):

وَهَمْزٌ أَنْمَلَةٌ ثَلَاثٌ وَثَالِثُهُ وَالتَّسْعُ فِي أَصْبَعٍ وَاخْتِمَ بِأُصْبُوعٍ

(١) البيت غير منسوب في تاج العروس (٤١/٣١).

الثاني: ما أنكره الإسلام وشهد بكذبه فهو باطل.

مثاله: ما رواه البخاري عن جابر - رضي الله عنه - قال: كانت اليهود تقول: إذا جامع الرجل زوجته من ورائها، جاء الولد أحول؛ فنزلت: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] ^(١).

الشرح

وهذا الثاني عكس الأول.

مثاله: ما رواه البخاري عن جابر - رضي الله عنه - قال: كانت اليهود تقول: إذا جامع الرجل امرأته من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾؛ لأن اليهود يرون أن الولد لا يجيء سالمًا إلا إذا جامعها من الفرج، أي: القبل، فأنزل الله تكذيبهم: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾، وفي هذه الآية إشارة إلى أن المأذون فيه لا يمكن أن يحدث شرًا، وهذه قاعدة تفيد طالب العلم، أنه لا يمكن أن يُحِلَّ الله لعباده ما يضرهم.

مثال ذلك: ما جاء في الحديث الموضوع المكذوب على رسول الله ﷺ: «أن لحم البقر داءٌ، ولبنها شفاء» ^(٢)؛ لأنه لا يمكن أن يكون لحمها داء، وقد أحله الله لنا، وعليه نأخذ من هذه الآية: أن الله لما أباح لنا أن نأتي حرثنا من حيث شئنا، دل ذلك على أن وطء المرأة في قبلها من خلفها جائز.

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ...﴾، رقم (٤٥٢٨)، ومسلم: كتاب النكاح، باب جواز جماعه امرأته في قبلها، من قدامها أو من ورائها، من غير تعرض للدبر، رقم (١٤٥٣).

(٢) كنز العمال (٢٨٤٧٢)، والبيهقي في الشعب (١٠٣/٥)، رقم (٥٩٥٢).

الثالث: ما لم يقره الإسلام، ولم ينكره، فيجب التوقف فيه.

لما رواه البخاري^(١) عن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا: ﴿أَمَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦] الآية، ولكن التحدث بهذا النوع جائز، إذا لم يخش محذور؛ لقول النبي ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» رواه البخاري^(٢).

الشرح

هذا الثالث هو الميدان الفسيح لناقل الإسرائيليات، ما لم يرد في شرعنا تصديقه ولا تكذيبه، فهذا يجب التوقف فيه، فلا نصدق، ولا نكذب؛ لأننا: إن صدقناهم وهو باطل، فقد صدقنا باطلاً، وإن كذبناهم وهو حق، فقد كذبنا حقاً، فالواجب التوقف.

ودليل ذلك حديث أبي هريرة -رضي الله عنه-، قال: «كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام»، فالعبرانية لغة اليهود، قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: «وهي قريبة من اللغة العربية»^(٣)، واستدل بذلك «أن النبي ﷺ أمر زيد بن ثابت أن يتعلم لغة اليهود فتعلمها في أيام قليلة نحو ستة عشر يوماً»، فدل ذلك على أنها

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب ﴿قُولُوا أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا...﴾، رقم (٤٤٨٥).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٦١).

(٣) مجموع الفتاوى (٧/ ٩٥).

سهلة فقال: رسول الله ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ، وَلَكِنْ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ»^(١).

وإذا كنا لا نصدق ولا نكذب، فهذا يعني: هذا أننا نتوقف، ولكن التحدث بهذا النوع، الذي لم يرد الشرع بإنكاره ولا إثباته جائز، بشرط ألا يُخشى محذور؛ لقول النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»، رواه البخاري.

فالمحذور الذي يُخشى منه أن يتجه الناس إلى هذه القصص، ويدعوا ما جاء في القرآن والسنة، فإذا أتينا بهذه الإسرائيليات التي ليس بشرعنا تصديقها ولا تكذيبها انهمك الناس بها، وترك الناس ما في القرآن من المواعظ، ففي هذه الحال يجب ألا نقلها إلى الناس، وألا نتحدث بها؛ لأن كل شيء يُفضي إلى الإعراض عن الكتاب والسنة فإنه محرم.

وغالب ما يُروى عنهم من ذلك، ليس بذی فائدة في الدين؛ كتعيين لون كلب أصحاب الكهف ونحوه.

الشرح

وأكثر ما يُروى عن الإسرائيليين ليس فيه فائدة، مثل: قولهم في كلب أصحاب الكهف، ما لونه، ويقولون في طعام الذي أماته الله مئة عام: هذا

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾، رقم (٤٤٨٥).

الطعام هل هو حنطة أو عنب أو تمر؟ وما أشبه ذلك؛ لأن هذا ليس فيه فائدة كبيرة، لذلك أكثر ما يُروى عنهم هو هذا الذي لا فائدة فيه.

وأما سؤال أهل الكتاب عن شيء من أمور الدين، فإنه حرام؛ لما رواه الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ؛ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَهْدُوكُمْ، وَقَدْ ضَلُّوا، فَإِنَّكُمْ إِمَّا أَنْ تُصَدِّقُوا بِبَاطِلٍ، أَوْ تُكَذِّبُوا بِحَقٍّ، وَإِنَّهُ لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مَا حَلَّ لَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي»^(١).

وروى البخاري^(٢) عن عبد الله بن عباس -رضي الله عنهما- أنه قال: يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزل الله على نبيكم ﷺ أحدث الأخبار بالله محضًا، لم يُشَبَّ، وقد حدَّثكم الله أن أهل الكتاب قد بدَّلوا من كتاب الله، وغيروا، فكتبوا بأيديهم، قالوا: هو من عند الله؛ ليشتروا بذلك ثمنًا قليلًا، أو لا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم؟ فلا والله رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل إليكم.

الشرح

رضي الله عنهم، هذا كلامٌ جيد جزل، وبه نعرف أن ما يذكره علماء مصطلح الحديث أن ابنَ عباسٍ ممن عُرِفَ بالأخذ عن بني إسرائيل، أنه

(١) أخرجه أحمد (٣/ ٣٣٨، ٣٨٧).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الشهادات، باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها، رقم (٢٦٨٥)، و(٦٩٢٩).

لا صحة له؛ لأنه كيف يأخذ عن بني إسرائيل، وهو ينهى عنهم، فهو يقول: «كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزله الله على نبيكم أحدث الأخبار عن الله؛ لأنه آخر ما نزل محضاً، لم يُشَبَّ» يعني ما بدل، ولا غير، ولا زيد فيه، ولا نقص منه، «وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب، قد بدلوا من كتاب الله وغيروا، وكتبوا بأيديهم، وقالوا: هذا من عند الله؛ ليشتروا بذلك ثمناً قليلاً، أولاً ينهاكم ما جاءكم من العلم، عن مسألتهم؟! فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل إليكم»، كيف هم لا يسألوننا عن الذي أنزل إلينا مع أنه آخر ما نزل. ثم نحن نسألهم؟ وهذا من باب الإغراء في ترك سؤا لهم، كأنه يقول: إذا كانوا هم لا يسألونكم، فكيف أنتم تسألونهم، وهو كلام عظيم فيه تحذير وفيه نعي لعقول من في عصرنا ممن يذهبون ليأخذوا النظم والقوانين والحكم بين الناس من كفار، يجلبون القوانين من أمة الكفر، ويحكمون فيها بين المسلمين، وهذا خطره عظيم، نسأل الله السلامة والهداية.

فإن قال قائل: أليس الله يقول: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] فيقال: إن هذا ليس سؤال استعلام، ولكنه سؤال إثبات لما نزل.

موقف العلماء من الإسرائيليات

اختلفت مواقف العلماء، ولا سيما المفسرون من هذه الإسرائيليات على ثلاثة أنحاء:

أ- فمنهم من أكثر منها مقرونة بأسانيدها؛ ورأى أنه بذكر أسانيدها خرج من عهدتها، مثل ابن جرير الطبري.

ب- ومنهم من أكثر منها، وجردها من الأسانيد غالباً؛ فكان حاطب ليل مثل البغوي الذي قال شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) عن تفسيره: «إنه مختصر من الثعلبي، لكنه صانه عن الأحاديث الموضوعة والآراء المبتدعة»، وقال عن الثعلبي: «إنه حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع».

ج- ومنهم من ذكر كثيراً منها، وتعقب البعض مما ذكره بالتضعيف أو الإنكار؛ مثل ابن كثير.

د- ومنهم من بالغ في ردها ولم يذكر منها شيئاً يجعله تفسيراً للقرآن؛ كمحمد رشيد رضا.

الشرح

قوله: «موقف العلماء» مراده بذلك استعمال العلماء للإسرائيليات، هل هم يُكثرون منها، أو يُقلّلون منها، أو يعتبرونها؟

(١) مجموع الفتاوى (١٣/ ٣٠٤).

والجواب: أنهم يعتبرونها، وهذا هو المقصود بهذه الترجمة، فالعلماء -رحمهم الله- منهم من أكثر منها، لكنه ذكرها مقرونة بأسانيدها، ورأى أنه إذا ذكرها مقرونة بأسانيدها خرج من العهدة.

ولكن قد يقال: إن هذا فيه نظر؛ لأنه إذا ذكرها فقد لا يتيسر للقارئ أن يراجع أصولها، ويعرفها، ولكن يُعْتَذَرُ عن ابن جرير وغيره، أنه -والله أعلم- لم يكن لهم فراغ في تمحيصها، وتحريرها، وخافوا من ضياع الصحيح منها، فقالوا: نثبتها، ولعل الله يأتي بمن يُنقحها، ويحررها.

والقسم الثاني: من أكثر منها، وجردها من الأسانيد غالبًا، وهذا أقل رتبة من الأول؛ لأن الأول يذكر الأسانيد، وبإمكان الإنسان أن يراجعها، ويعرف الصحيح من الضعيف، لكن هذا لا ينقل الأسانيد، فكان حاطب ليلٍ مثل البغوي.

فالبغوي -رحمه الله- تفسيره فيه من الإسرائيليات وهي كثيرة، ولا يذكر لها سندًا، ولا يتعقبها، لكنه في اللغة جيد، وتفسيره تفسير تجزئة، أي يفسر جملة جملة، وليس كبعض المفسرين يذكر الآيات الكثيرة، ثم يذكر المعنى مجملًا، وهي مفيدة لطالب العلم.

لكن ما من أحدٍ إلا وله هفوة في الإسرائيليات، لا يهتم بها، ولا يذكر أسانيدها، وينقلها، قال شيخ الإسلام -رحمه الله- في تفسيره: «إنه مختصر من الثعلبي، لكنه»، أي: البغوي -رحمه الله- «صانه عن الأحاديث الموضوعة، والآراء المبتدعة»، فكان بذلك خيرًا من تفسير الثعلبي، وقال عن الثعلبي:

«إنه حاطب ليل»، ولذلك يُضرب هذا المثل لمن لا يكثرث بالأمور، ولا يحققها، ولا يحرقها، -ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح، وضعيف، وموضوع.

ومن العلماء من ذكر كثيرًا منها، وتعقب البعض بما ذكره، إما ذكره في التضعيف أو الإنكار، وهذا مثل ابن كثير -رحمه الله-، ولكن نقول: «تعقب البعض»، يعني لم يتعقب جميع الإسرائيليات الضعيفة، بل تعقب بعضها، وأنكره أشد الإنكار، وهذا أحسن من الذي قبله.

«ومنهم من بالغ في ردها، ولم يذكر منها شيئًا يجعله تفسيرًا للقرآن، كمحمد رشيد رضا»، والظاهر أن غيره من المعاصرين مثله، لا يعتبر إطلاقًا بالإسرائيليات، ويقول: لا يجوز أن تُفسَّرَ بها كلام الله -عز وجل-، ويعرض عنها إعراضًا كاملاً.

وهذه هي أحوال العلماء بالنسبة للإسرائيليات.

وتفسير الشيخ محمد رشيد رضا أستفيد منه كثيرًا؛ لأن في تفسيره مسائل جيدة، وكما نعلم هو -رحمه الله- ممن يميل إلى الاستقلال الفكري، وأعني: الاستقلال الفكري، أي: أنه غالبًا يرجع إلى فكره دون أن يرجع إلى غيره، ولكن مع ذلك يكون استنباطه وفهمه جيدًا في تفسير القرآن، ثم يتعرض في بعض الأحيان لأحوال المسلمين الواقعة، ويطبق عليها آيات القرآن، لكنه لم يتمه -كما نعلم-.

الضمير

- ١- الإظهار في موضع الإضمار.
- ٢- ضمير الفصل.
- ٣- الالتفات.

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

الضمير

الضمير لغة: من الضمور، وهو الهزال، لقلة حروفه، أو من الإضمار وهو الإخفاء، لكثرة استتاره.

وفي الاصطلاح: ما كُنِّي به عن الظاهر اختصارًا، وقيل: ما دلَّ على حضور، أو غيبة، لا من مادتها.

الشرح

الضمير موجودٌ بكثرة في اللغة العربية، وفي القرآن، وفي السنة النبوية، فهو مشتقٌّ من الضمور، وهو الهزال لقلة حروفه في الواقع، فتجدُ بعضه على حرفٍ واحدٍ، مثل: «الهاء» في ضربه، فهي على حرفٍ واحدٍ، ومنه ما هو على حَرَفَيْنِ، مثل: هو، ومنه ما هو على ثلاثة أحرفٍ، مثل: نحن.

وقيل: إنه من الإخفاء، لكثرة استتاره، وهل يمكن أن يكون مأخوذًا من الجميع؟ يمكن ولا منافاة، وكلاهما صحيح.

وانظر إلى الضمير مثلاً في قوله -تعالى-: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ كيف نابت ﴿لَهُمْ﴾ عن عشرين كلمة؟! مما يدل على أنه كلمة مختصرة تنوب عن كلمات كثيرة.

«وفي الاصطلاح: ما كُنِّي به عن الظاهر اختصارًا»، يعني: ما جاء كناية عن الظاهر اختصارًا، فإذا قلت: عمرو ضربه بكرًّا، ف «الهاء» نابت عن

عمرو اختصاراً، وقيل: ما دل على حضور، أو غيبة، لا من مادتها، وهذا تفسير ابن مالك - رحمه الله - في الألفية^(١):

فَمَا لِذِي غَيْبَةٍ أَوْ حُضُورٍ كَـ (أَنْتَ) وَ (هُوَ) سَمٌّ بِالضَّمِيرِ

وقوله: «لا من مادتها» يعني: لا نقول: حضر أنه ضمير، ولا غاب أنه ضمير؛ لأن دلالة حضر على الحضور، هي من مادتها، ودلالة غاب من الغيبة وهي من مادتها.

فالدال على الحضور نوعان:

أحدهما: ما وضع للمتكلم؛ مثل: ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٤].

الثاني: ما وُضع للمخاطب؛ مثل: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

وهذان لا يحتاجان إلى مرجع؛ اكتفاءً بدلالة الحضور عنه.

والدال على الغائب، ما وُضع للغائب. ولا بد له من مرجع يعود عليه.

الشرح

إذن: الضمير في قوله - تعالى -: ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾، الضمير هو الياء في ﴿أَمْرِي﴾، وفي قوله: ﴿وَأَفْوِضْ﴾ ضمير موضوع للمتكلم.

قاعدة: اعلم أنه إذا كان تقدير الضمير (أنا) أو (أنت) أو (نحن) فهو مستتر وجوباً، تقول مثلاً: «أقوم» الفاعل ضمير مستتر وجوباً تقديره أنا،

(١) البيت رقم (٥٤).

وتقول: «نقوم» الفاعل مستتر وجوباً تقديره نحن، وتخطب الرجل فتقول: «أنت تقوم» فالضمير مستتر وجوباً تقديره أنت، وما كان تقديره (هو) أو (هي) فهو مستتر جوازاً.

كلُّ يعرف أن (أنعمت) يراد به المخاطب، وكذلك «ضربت» لا يحتاج إلى مرجع لأنه موضوع للمتكلم، وكذلك «أنا قائم» لا يحتاج إلى مرجع؛ لأنه موضوع للمتكلم. وما وُضع للمتكلم أو المخاطب لا يحتاج إلى مرجع؛ اكتفاءً بالخطاب أو الحضور.

أما ما وضع للغائب فلا بد له من مرجع يعود عليه؛ لأنه إذا لم يكن له مرجع لا تعرف مَنْ هو؟ فإذا قلت: «قام» ففيه ضميرٌ يحتاج إلى مرجع.

والأصل في المرجع أن يكون سابقاً على الضمير لفظاً ورتبةً، مطابقاً له لفظاً ومعنى، مثل: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾ [هود: ٤٥].

الشرح

وهذا هو الأصل في مرجع الضمير الغائب أنه يحتاج إلى مرجع، والأصل فيه أن يكون سابقاً على الضمير لفظاً ورتبةً، مطابقاً له لفظاً ومعنى، والسبق: إما باللفظ، وإما بالرتبة، والمطابقة: إما باللفظ، وإما بالمعنى، مثاله: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾، «الهاء» في ﴿رَبَّهُ﴾ تعود على ﴿نُوحٌ﴾، و﴿نُوحٌ﴾ سابق على الضمير لفظاً ورتبةً؛ لأنه فاعل. والفاعل مقدّم في الرتبة على غيره ومطابق لفظاً ومعنى؛ لأنه -أي: الضمير- في ﴿رَبَّهُ﴾ ضمير مفرد مذكر، والمرجع مفرد مذكر.

وقد يكون مفهوماً من مادة الفعل السابق؛ مثل: ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٨].

الشرح

وقوله - تعالى -: ﴿أَعْدِلُوا هُوَ﴾، المرجع هو العَدْل المفهوم من كلمة: ﴿أَعْدِلُوا﴾.

وقد يسبق لفظاً لا رتبةً مثل: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ [البقرة: ١٢٤].

وقد يسبق رتبةً لا لفظاً مثل: «حمل كتابه الطالب».

الشرح

يسبق لفظاً لا رتبة كقوله: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾، وجهه أنه متقدم لفظاً لا رتبة؛ لأن المفعول به يكون بعد الفاعل، هنا قدم المفعول به فصار متقدماً لفظاً لا رتبة؛ لأنه رتبة يكون بعد الفاعل.

وقد يسبق رتبة لا لفظاً؛ ومثاله: «حمل كتابه الطالب»، الأصل (حمل الطالب كتابه) فقدم الضمير، أي «الهاء» في «كتابته» على الطالب، و«الطالب» متأخر عن مرجعه، لكنه متأخر لفظاً لا رتبة؛ لأن الطالب فاعل، ورتبته أن يتقدم.

وقد يكون مفهوماً من السياق مثل: ﴿وَلَا بُؤْيَهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ [النساء: ١١]، فالضمير يعود على الميت المفهوم من قوله: ﴿مَّا تَرَكَ﴾.

وقد لا يطابق الضمير معنى، مثل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ ١٢ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ [المؤمنون: ١٢-١٣]، فالضمير يعود على الإنسان باعتبار اللفظ، لأن المَجْعُول نطفة ليس الإنسان الأول.

الشرح

إذن: هذه أيضاً أحوال، فقد يكون مفهوماً من السياق؛ كقوله -تعالى-: ﴿وَلَا بُؤْيَهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾، فالضمير يعود على الميت المفهوم من قوله: «مِمَّا تَرَكَ».

وقد لا يطابق الضمير معنىً مثل قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ ١٢ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾، أي الإنسان باعتبار اللفظ، وإذا قلنا: مطابق معنى، فمعناه أن آدم تحول إلى نطفة، فصار في بطن الأمهات، وهذا لا يستقيم، إذن «جَعَلْنَاهُ» أي الإنسان، فعاد إلى اللفظ لا إلى المعنى.

وإذا كان المرجع صالحاً للمفرد والجمع جاز عود الضمير عليه بأحدهما، مثل: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ [الطلاق: ١١].

الشرح

إذن: إذا كان المرجع صالحاً للمفرد والجمع، جاز عود الضمير عليه بأحدهما، يعني إما الجمع وإما المفرد، مثاله قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾، «مَنْ» هذه شرطية صالحة للواحد والجماعة، والضمائر في قوله: ﴿يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾ عادت إلى «مَنْ» باعتبار المفرد، والضمير في قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ باعتبار الجمع، و«مَنْ» لفظها مفرد ومعناها الجمع.

وقوله - تعالى -: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكَ﴾ فهذا الضمير عاد مرة ثانية إلى المفرد، وهذا يعلم من السياق.

والأصل اتحاد مرجع الضمائر إذا تعددت، مثل: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ ٥ ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ ٦ ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ ٧ ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ ٨ ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ٩ ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم: ٥-١٠] فضمائر الرفع في هذه الآيات تعود إلى شديد القوى، وهو جبريل.

الشرح

الأصل أن الضمائر مرجعها واحد، وكما أنه هو الأصل، فهو الأقرب للمعنى؛ لأنك لو جعلت الضمير الأول لشيء، والثاني لشيء، والثالث لشيء، لزم من ذلك تشتت الضمائر، وصار الكلام الذي يراد أن يكون بيناً صار مبهماً خفياً، فإذا وجدت ضمائر متعددة، فاحملها على مرجع واحد، هذا هو الأصل، ولا تشتت الضمائر.

مثاله: قوله - تعالى -: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾، ﴿عَلَّمَهُ﴾ أي: النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ يعني: بذلك جبريل، ﴿ذُو مِرْقٍ﴾ أي: ذو هيئة حسنة ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي: كمل، ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ معناها الشيء المرتفع في الجو، وقوله: ﴿اسْتَوَى﴾ أي: كان على خلقته التي خلق عليها، له ستمئة جناح^(١)، ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ أي: جبريل - عليه السلام -، ﴿فَدَنَّا﴾ أي: جبريل عليه السلام، ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ أي: جبريل - عليه السلام -، ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ جبريل، ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ النبي ﷺ، ﴿مَا أَوْحَىٰ﴾ أي ما أوحاه جبريل، أو ما أوحاه الله إلى جبريل.

فمن العلماء من قال: إن قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَدَنَّا﴾ هو يعود على الله - عز وجل -، والذي حملهم على ذلك قوله: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ فراعوا آخر الآية، ولم يراعوا أولها، وشتتوا الضمائر، ولم يوحدوا مرجعها، ولهذا كان الصواب بل المتعين: أن يكون الذي ﴿دَنَا فَدَنَّا﴾ هو جبريل - عليه الصلاة والسلام -، ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ الرسول - عليه الصلاة والسلام -، وهذه قاعدة مهمة، أن الضمائر إذا تابعت فمرجعها واحد، إلا بدليل يصرفها عن هذا.

(١) أخرجه أحمد (١/٤١٢، رقم ٣٩١٥)، والنسائي في الكبرى (٦/٤٧٣، رقم ١١٥٤٢).

والأصل عود الضمير على أقرب مذكور إلا في المتضايفين فيعود على المضاف؛ لأنه المتحدّث عنه.

مثال الأول: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الإسراء: ٢].

ومثال الثاني: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤].

وقد يأتي على خلاف الأصل فيما سبق بدليل يدل عليه.

الشرح

«الأصل عود الضمير على أقرب مذكور إلا في المتضايفين، فإنه يعود على المضاف؛ لأنه هو المتحدّث عنه».

فمثال الأول: يعني على أقرب مذكور قوله -تعالى-: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، فقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ عائدٌ على الكتاب لأنه أقرب مذكور.

ومثال الثاني: في المتضايفين، قوله -تعالى-: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾، فالضميرُ يعودُ على ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ﴾، والدليل على أنه يعودُ عليها التأنيث في قوله: ﴿لَا تَحْصُوهَا﴾، وكذلك قوله -تعالى-: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَنَكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا﴾ [الحج: ٧٨] فقوله: ﴿هُوَ سَمَنَكُمُ﴾ هل هو عائدٌ على الله -عز وجل- أم على إبراهيم -عليه السلام-؟

في هذا قولان:

القول الأول: أنه يعود على الله؛ لأن الحديث هكذا مجراه.

والقول الثاني: أنه يعود على إبراهيم؛ لأنه أقرب مذكور.

والحقيقة أن هناك أحوالاً يعود الضمير فيها إلى المضاف إليه، وأحوالاً يعود الضمير إلى المضاف، وهذا ينبغي للإنسان إذا مرت به هذه الأشياء أن يقيدها؛ لئلا ينسى، والراجع من السياق أن المسمي هو الله - عز وجل -.

فإن قال قائل: في قوله - تعالى -: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ① عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ [العلق: ٩-١٠] على من تعود هذه الضمائر؟

قلنا: إن فيها ما يكون على الأصل، وفيها ما يكون على خلاف الأصل، فقلوه - تعالى -: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ① عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾، ﴿إِذَا صَلَّى﴾ تعود على الرسول - عليه السلام -، وقوله: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ② أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى﴾ [العلق: ١١-١٢] كذلك يعود على الرسول.

ومثله: في حديث «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^(١)، ما هو مرجع الضمير فيها؟

هل يعود على الله - عز وجل - لأنه هو الخالق، أم يعود على آدم عليه السلام؛ لأنه أقرب مذكور؟

الجواب: إن قلنا: أقرب مذكور «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»، لكن الواقع أن هذا يمنع شيئاً، أن يعود الضمير على آدم الشيء الأول أنه لا مزية لآدم إذا خلقه الله على صورته، أي: على صورة آدم؛ لأن كل شيء خلقه الله

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاستئذان، باب بدء السلام، رقم (٦٢٢٧)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب النهي عن ضرب الوجه، رقم (٢٦١٢).

على صورته، أي: على صورة نفسه، حتى الفرس خلقه الله على صورته، وحتى الجمل خلقه الله على صورته، وحتى إبليس خلقه الله على صورته، فيبقى الحديث لا معنى له إطلاقاً.

الشيء الثاني: مما يمنعه أنه قد ورد بلفظ صريح «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ»^(١)، وهذا أمر صريح لا يقبل النزاع، فيُحْمَلُ الضميرُ المَبْهُمُ على الظاهر المفصل، لكن يبقى النظر في معنى الحديث؟

قيل: معناه إن الله خلق آدم على صورته، مثل قوله: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ﴾، و«بيت الله» فإضافة الصورة إلى الله -عز وجل- إضافة تشريف وتكريم، وأن هذا الذي خلقه الله على الصورة التي اختارها وإضافتها إلى نفسه لا ينبغي أن يقبح أو يضرب؛ لأن الأصل «لَا تَضْرِبُوا الْوُجْهَ» لا تقبحوه «فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»، فما دامت هذه الصورة قد اعتنى الله بها وأضافها إلى نفسه، فإنها لا تُقَبَّحُ فتعاب معنى، ولا تُضْرَبُ فتعاب حساً، وعلى هذا فتكون الصورة صورة آدم، لكنها أضيفت إلى الله تعالى تشريفاً، وهذا ليس بغريب، وليس ببعيد، وليس بمنكر؛ لأن اللفظ يحتمله احتمالاً قريباً.

الثاني: أن نقول على صورة الله، أي: على صورة الرب -عز وجل- التي هي صورة الرب، ولا يعارض هذا قوله -تعالى-: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، لأنه لا يلزم من كونه على صورته أن يكون مماثلاً له،

(١) أخرجه الطبراني (١٢/٤٣٠، رقم ١٣٨٥٠)؛ وقال الهيثمي (٨/١٠٦): «رجاله رجال الصحيح، غير إسحاق بن إسماعيل الطالقاني، وهو ثقة، وفيه ضعف»، وأخرجه الحاكم (٢/٣٤٩، رقم ٤٢٤٣)، وقال: «صحيح على شرط الشيخين».

بدليل أن أهل الجنة، أول زمرة تدخل الجنة منهم على صورة القمر ليلة البدر^(١)، ولا يلزم من كونهم على صورة القمر ليلة البدر أن يكونوا مماثلين للقمر، وهذا لا شك أنه أسلم حيث أننا أجرينا الحديث على ظاهره، والعلة التي خاف منها من قالوا: إنه مضاف على سبيل التكريم تزول فيما إذا قلنا: إنه لا يلزم من كون الشيء على صورة الشيء أن يكون مماثلاً له، ونضرب المثل بأصحاب الجنة الذين يكونون على صورة القمر ليلة البدر.

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، رقم (٣٢٤٥)، ومسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر، رقم (٢٨٣٤).

الإظهار في موقع الإضمار

الأصل أن يؤتى في مكان الضمير بالضمير؛ لأنه أبين للمعنى وأخصر للفظ، ولهذا ناب الضمير بقوله - تعالى -: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥] عن عشرين كلمة المذكورة قبله، وربما يؤتى مكان الضمير بالاسم الظاهر، وهو ما يسمى: (الإظهار في موضع الإضمار).

الشرح

الأصل أن يؤتى في مكان الضمير بالضمير لوجهين:
 الوجه الأول: أنه أبين للمعنى؛ لأنك إذا أظهرت في موضع الإضمار فقد يظن الظان أن هذا الكلام لا يرجع، ولا يعود إلى ما سبق.
 الوجه الثاني: أنه أخصر؛ لأننا ذكرنا في تعريف الضمير: أنه «مَا كُنِّي بِهِ عَنِ الظَّاهِرِ اخْتِصَارًا»، ويدل على هذا قوله - تعالى -: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ولو قال: «أَعَدَّ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ» فإن الكلام يكون طويلاً من وجه، وركيكاً من وجه آخر، فجاء هذا الضمير لينوب عن عشرين كلمة.

وله فوائد كثيرة، تظهر بحسب السياق، منها:

١ - الحكم على مرجعه بما يقتضيه الاسم الظاهر.

٢ - بيان علة الحكم.

٣ - عموم الحكم لكل متصف بما يقتضيه الاسم الظاهر.

مثال ذلك: قوله - تعالى -: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨]، ولم يقل: فإن الله عدو له، فأفاد هذا الإظهار:

١ - الحكم بالكفر على من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكايل.

٢ - إن الله عدو لهم لكفرهم.

٣ - أن كل كافر فالله عدو له.

مثال آخر: قوله - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٠] ولم يقل: «إنا لا نضيع أجرهم»، فأفاد ثلاثة أمور:

١ - الحكم بالإصلاح للذين يمسكون الكتاب. ويطيرون الصلاة.

٢ - أن الله أجرهم لإصلاحهم.

٣ - أن كل مُصْلِحٍ وله أجرٌ غير مُضَاعٍ عند الله تعالى.

وقد يتعين الإظهار، كما لو تقدم الضمير مرجعان، يصلح عوده إلى كل منهما، والمراد أحدهما مثل: (اللهم أصلح للمسلمين ولاية أمورهم وبطانة ولاية أمورهم)، إذ لو قيل: وبطانتهم، لأوهم أن يكون المراد بطانة المسلمين.

الشرح

الإظهار في موضع الإضمار، يعني: أن يكون السياق يقتضي أن يؤتى بالضمير، ولكن أتى بالظاهر مكان الضمير، وهذا له فوائد، منها:

أولاً: الحكم على مرجعه بما يقتضيه الاسم الظاهر؛ فإذا كان الاسم الظاهر يقتضي الكفر، حكمنا على مرجعه بأنه كافر، وإذا كان يقتضي الظلم حكمنا على مرجعه بأنه ظالم، وهكذا.

ثانياً: بيان علة الحكم؛ وهو أن علته ما دل عليه ذلك الاسم الظاهر، وسيتبين بالمثال.

ثالثاً: عموم الحكم لكل متصل بما يقتضيه الاسم الظاهر؛ يعني إرادة العموم.

رابعاً: وهي التنبيه؛ لأن السياق إذا كان يقتضي الإضمار، ثم جاء الإظهار، فإن الإنسان يتوقف، لماذا جاء الإظهار، فيكون فيه فائدة وهي تنبيه المخاطب، أو القارئ، مثال ذلك: قول الله -تعالى-: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾، مقتضى السياق أن يقال فإن الله عدو له؛ لأن المقام مقام ضمير، ولكن الله -تعالى- قال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ فأفاد هذا الإظهار أولاً الحكم بالكفر على

من كان عدوَّ الله، وملائكته، ورسله، وجبريل وميكال.

وجه ذلك: أنه لو قال: «من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو له» فهل نستفيد أن هذا كافر؟

فالجواب: لا، فإذا كان عدوًّا لهؤلاء، فالله عدوُّ له فقط، لكن ما ندري هل هو كافر، أو ظالم، أو فاسق؟ فلما جاءت ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ حكمنا على أن مَنْ كان عدوًّا لله، وملائكته، ورسله، وجبريل، وميكال، فإنه كافر.

ثانيًا: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ تفيد التعليل: أن الله عدوُّ لهم لكفرهم، بخلاف ما لو قال: «إِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لَهُ»، فإنه لا يتبين بذلك علة العداوة.

ثالثًا: قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ يفيد العموم، وهو أن كل كافر فالله عدوُّ له.

رابعًا: ما تقدّم، وهو التنبيه، ووجه ذلك: أنه إذا كان مجرى الكلام على نسق واحد، ثم جاء ما يخالف هذا النسق، فإن السامع سوف يتوقف، فيحصل التنبيه بهذا.

مثال آخر: قوله - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ يعني: يتمسكون به تمسكًا تامًا، ولهذا جاءت مشددة للمبالغة، وقوله: ﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ كان من المتوقع أن يقول: أجرهم، لكنه قال سبحانه و- تعالى -: ﴿أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾، ولم يقل: «إنا لا نضيع أجرهم»، فأفاد ثلاثة أمور:

أولاً: الحكم للذين يمسكون بالكتاب، ويقيمون الصلاة بأنهم مصلحون، ولو قال: «إنا لا نضيع أجرهم» لم يتبين لنا.

ثانياً: أن الله أجرهم لإصلاحهم، وهذه إفادة عالية.

ثالثاً: أن كل مصلح فله أجر غير مضاع عند الله تعالى.

قوله: «وقد يتعين الإظهار، كما لو تقدم الضمير مرجعان يصلح وعوده إلى كل منهما والمراد أحدهما مثاله: (اللهم أصلح للمسلمين ولاية أمورهم وبطانة ولاية أمورهم)، إذ لو قيل: (وبطانتهم) لأوهم أن يكون المراد ببطانة المسلمين» أي: لو كان الدعاء اللهم أصلح للمسلمين ولاية أمورهم وبطانتهم، فلفظ «بطانة» يحتمل: أنها بطانة المسلمين، ويحتمل أنها بطانة ولاية الأمور؛ فحينئذ يتعين أن يظهر لئلا يحصل الالتباس، وهذه قاعدة معروفة في النحو: أنه إذا خيف الالتباس وجب أن يحول الكلام إلى ما ليس فيه التباس.

ضمير الفصل

ضمير الفصل: حرف بصيغة ضمير الرفع المنفصل، يقع بين المبتدأ والخبر إذا كانا معرفتين.

ويكون بضمير المتكلم كقوله - تعالى -: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ [طه: ١٤]، وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [الصفات: ١٦٥]، وبضمير المخاطب كقوله - تعالى -: ﴿كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧].

وبضمير الغائب كقوله - تعالى -: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، وله ثلاثة فوائد:

الأولى: التوكيد، فإن قولك: (زيد هو أخوك) أو كد من قولك: (زيد أخوك).

الثانية: الحصر، وهو اختصاص ما قبله بما بعده، فإن قولك: المجتهد هو الناجح، يفيد اختصاص المجتهد بالنجاح.

ثالثاً: الفصل: أي: التمييز بين كون ما بعده خبراً، أو تابعاً، فإن قولك: (زيد الفاضل) يحتمل أن تكون (الفاضل) صفة لزيد، والخبر منتظر، ويحتمل أن تكون (الفاضل) خبراً، وإذا قلت: (زيد هو الفاضل)، تعيّن أن تكون الفاضل خبراً، لوجود ضمير الفصل.

الشرح

قوله: «ضمير الفصل» حرف بصيغة ضمير الرفع المنفصل، وهذا يدل على أنه لا محلّ له من الإعراب، قال الله - تعالى -: ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ﴾ [الشعراء: ٤٠]، ولو كان له محل من الإعراب لقال: «هم الغالبون» لكنه ليس له محلّ من الإعراب، إذ إنه حرف يقع بين المبتدأ والخبر إذا كان معرفتين، وسواء كانا منسوخين، أم غير منسوخين، يعني: ضمير الفصل يأتي سواء نُسخ الخبر والمبتدأ، أم لا.

ويكون بضمير المتكلم، وبضمير المخاطب، وبضمير الغائب، يعني: يأتي بكل صور الضمائر.

فضمير المتكلم: كقوله - تعالى -: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾، فقوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ الضمير هنا واقع بين مبتدأ وخبر معرفتين؛ لأن «الياء» في ﴿إِنِّي﴾ ضمير، والضمير معرفة، واسم الجلالة «الله» معرفة، كما أنه وقع بين مبتدأ وخبر منسوخين.

وفي قوله - تعالى -: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾، القائل هو الله - عز وجل - يخاطب موسى - عليه السلام - يقول: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾، أي لا إله غيري، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ أول ما كَلَّمَهُ بالتوحيد، «لا» نافية للجنس «وإله» اسمها، وخبرها محذوف والتقدير: حق، و«إلا» أداة حصر، و«أنا» بدل من الخبر المحذوف.

وكذلك أيضًا: قوله - تعالى -: ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [الصافات: ١٦٥] والقائل هو جبريل - عليه السلام -، وفي هذا يقول الرسول ﷺ: «أَلَا تَصِفُونَ

كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ»^(١)، وضمير الفصل في الآية هو «نحن»، لو كانت الآية: «وإنا الصّافون» صح، لكن أتى بضمير الفصل للفوائد التي سوف تأتي معنا.

ويكون أيضًا بضمير المخاطب كقوله: ﴿كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ فضمير الفصل ﴿أَنْتَ﴾ وهو واقع بين مبتدأ وخبر، كلاهما معرفة، ومنسوخان.

ويكون بضمير الغائب: كقوله - تعالى -: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ف﴿هُمُ﴾ وقعت بين معرفتين، وقعت بين المبتدأ والخبر «أولاء» اسم إشارة وهو معرفة و﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ محلى بـ«أل»، وهو معرفة، وقد وقع بين مبتدأ وخبر غير منسوخين.

وأمثلة المنسوخ بـ«إن وأخواتها»، والمنسوخ بـ«كان وأخواتها»، وغير المنسوخ، وكثيرة في القرآن، وكذلك في كلام العرب، وفي الشعر.

وله ثلاث فوائد منها:

الفائدة الأولى: التوكيد؛ فإن قولك: (زيدٌ هو أخوك) أوكد من قولك: (زيدٌ أخوك).

الفائدة الثانية: الحصر؛ وهو اختصاص ما قبله بما بعده، فإن قولك: (المجتهد هو الناجح) يفيد اختصاص المجتهد بالنجاح، وغير المجتهد لا نجاح له، وربما يعبر بعضهم بقولهم: يفيد الحصر، والمعنى واحد.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الإشارة، رقم (٤٣٠).

الفائدة الثالثة: الفصل: - أي: التمييز - بين كون ما بعده خبراً، أو تابعاً، فإن قولك: (زيد الفاضل)، يحتمل أن يكون (الفاضل) صفة لزيد، والخبر منتظر، فيتشوق المخاطب، فإذا أتيت بضمير الفصل، فقلت: (زيدٌ هو الفاضل)، تعين أن يكون الفاضل خبراً للمبتدأ، ولهذا سُمِّيَ ضمير فصل؛ لأنه يفصل بين الخبر والصفة.

وهل ضمير الفصل هو ضمير الشأن؟

الجواب: لا، فضمير الشأن ضميرٌ وله محلٌّ من الإعراب، ويكون محذوفاً، لكن ضمير الفصل موجودٌ، وليس له محلٌّ من الأعراب.

فإن قال قائل: هل هذا التقرير يدل على ضعف قول بعضهم حينما يُقسَمون الخبر إلى جملة اسمية، أو فعلية، ففي قوله: ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨] فتقولون: ﴿أَنْتَ﴾ ضمير منفصل، وهو مبتدأ ثانٍ، و﴿الْوَهَّابُ﴾ خبر؟

الجواب: نعم، هذا ضعيف؛ لأنك إذا أعربت هكذا صار الخبرُ جملةً، وأصلُ الخبرِ مفردٌ.

الالتفات

الالتفات: تحويل أسلوب الكلام من وجه إلى آخر، وله صور منها:

- ١ - الالتفات من الغيبة إلى الخطاب؛ كقوله - تعالى -: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤) إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ [الفاتحة: ١-٤]، فحوّل الكلام من الغيبة إلى الخطاب في قوله: ﴿وَإِيَّاكَ﴾.
- ٢ - الالتفات من الخطاب إلى الغيبة؛ كقوله - تعالى -: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكَ وَجَرَّيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]، فحوّل الكلام من الخطاب إلى الغيبة بقوله: ﴿وَجَرَّيْنَ بِهِمْ﴾.
- ٣ - الالتفات من الغيبة إلى التكلم؛ كقوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٢]، فحوّل الكلام من الغيبة إلى التكلم في قوله: ﴿وَبَعَثْنَا﴾.
- ٤ - الالتفات من التكلم إلى الغيبة؛ كقوله - تعالى -: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (١) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴿ [الكوثر: ١-٢]، فحوّل الكلام من التكلم إلى الغيبة بقوله: ﴿لِرَبِّكَ﴾.

وللالتفات فوائد منها:

- ١ - حمل المخاطب على الانتباه؛ لتغير وجه الأسلوب عليه.
- ٢ - حمله على التفكير في المعنى؛ لأن تغير وجه الأسلوب يؤدي إلى التفكير في السبب.

٣- دفع السامة والملل عنه؛ لأن بقاء الأسلوب على وجه واحد يؤدي إلى الملل غالباً.

وهذه الفوائد عامة للالتفات في جميع صورته.

أما الفوائد الخاصة فتتعيّن في كل صورة، حسب ما يقتضيه المقام.
والله أعلم. وصلى الله وسلّم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.
تمّ والله الحمد رب العالمين.

الشرح

وهذا فيه براعة اختتام، فبراعة الاختتام هي: أن يُؤتَى بآخر الكلام على ما يدلُّ على الانتهاء، وذلك أن البحث الأخير هو الالتفات، يعني: كأننا التفتنا عن هذا إلى كتاب آخر.

فالالتفات: هو تحويل أسلوب الكلام من وجه إلى آخر، وله صور.

الأول: الالتفات من الغيبة إلى الخطاب؛ كقوله -تعالى-: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝﴾ فحوّل الكلام من الغيبة إلى الخطاب في قوله: ﴿إِيَّاكَ ۝﴾، فالغيبة في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾، و﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝﴾، و﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ ۝﴾، والخطاب في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ ۝﴾.

والفوائد الثلاث المذكورة موجودة هنا.

الأولى: حمل المخاطب على الانتباه.

والثانية: حملة على التفكير في المعنى.

والثالثة: دفع السامة والملل.

وهذه فوائد عامة في كل الالتفات، لكن الخاصة هنا أنك لما أثبتت على الله - تعالى - بما أثبتت عليه من كونه: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، كأنه بهذا الشئ صار حاضرًا أمامك، فقلت: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فبعد الشئ عليه - جلَّ وعلا - حضر في قلبك كأنه أمامك، فقلت: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

ثانيًا: الالتفات من الخطاب إلى الغيبة؛ كقوله - تعالى -: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾، فحوَّل الكلام من الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم﴾.

ولو كان على نسق واحد لقال: «وجرين بكم»، لكن قال: ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ كراهة أن يتصف المخاطبون بما ذُكر بعد ذلك، والذي ذكر ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: ٢٢-٢٣]، فهذه الأوصاف لا تُوجَّه إلى المخاطبين، فقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ﴾ الخطاب للمسلمين، وما بعدها فيها أوصاف لا تتوجه إلى المسلمين، فهي أوصاف فيها شيء من الغضاظة، قد وجهت إليهم: كقوله - تعالى -: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [عبس: ١] فهي بدل: (عبست وتوليت)؛ لأن المراد بقوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ﴾ النبي - عليه الصلاة والسلام -، ولهذا قال: ﴿وَمَا يَذْرِبُكَ لَعَلَّهُ يَرْزُقْ﴾ [عبس: ٣].

ثالثاً: الالتفات من الغيبة إلى التكلم؛ كقوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾، فحوّل الكلام من الغيبة إلى التكلم في قوله: ﴿وَبَعَثْنَا﴾، ولو كان الكلام على نسق واحد، لقال: «وبعث»، لكن حصل الالتفات، إشارة إلى عظمة الله - عز وجل -، وأنه - سبحانه وتعالى - هو الذي يبعث الرسل، وإن كان هذا سيحصل، لكن لو قال: «ولبعث»، لكن هذا أبلغ إذا أضافها إلى نفسه.

رابعاً: الالتفات من المتكلم إلى الغيبة؛ كقوله: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾، فحوّل الكلام من التكلم إلى الغيبة، في قوله: ﴿لِرَبِّكَ﴾ ولم يقل: «فصل لنا»، ولو أنه كان على نسق واحد لقال: «فصل لنا» لكنه قال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾.

وفائدة الإظهار هنا: الفائدة الخاصة الإشارة إلى أن الله تعالى منحك هذا للفضائل الخاصة بك؛ لأن الكوثر من خصائص الرسول - عليه الصلاة والسلام -.

ثم قال: «وللالتفات فوائد منها»:

أولاً: حمل المخاطب على الانتباه لتغير وجه الأسلوب عليه؛ وإذا تغير وجه الأسلوب لزم من ذلك أن ينتبه المخاطب؛ لأن الكلام إذا كان على وتيرة واحدة فلربما يمل الإنسان ويغفل إلا أن يوجد شيء يُنبّهه، فإذا تغير انتبه.

واقراً قوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَرَى﴾ [المائدة: ٦٩]، تجد إذا قرأت ﴿وَالصَّابِقُونَ﴾ انتبهت: لماذا صارت مرفوعةً وهي معطوفةٌ على منصوبٍ؟

واقراً قوله - تعالى - : ﴿لَكِنَّ الرّٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢] تأتي ﴿المُقِيمِينَ﴾ في طَيَّات الكلمات المرفوعة يوجب الانتباه، فتغيّر الأسلوب لا شك أنه يوجب انتباه المخاطب أو القارئ.

ثانياً: حمله على التفكير في المعنى؛ لأن تغيّر وجه الأسلوب يؤدي إلى التفكير في السبب، مثلاً لماذا حصل الالتفات؟ ويحاول أن يتلمس العلة الموجبة.

ثالثاً: دفع السّامة والملل عنه؛ يعني عن المخاطب؛ لأن بقاء الأسلوب على وجه واحد يؤدي إلى الملل غالباً؛ ومن ذلك ذهب بعض القراء إلى تغيير الأسلوب بالصوت، وكذلك بعض الناس صار في خطبة الجمعة إذا مرّ بالآية يقرأها تلاوة مرتلة.

وهذا في الحقيقة لا بأس به؛ لأنه يؤدي إلى الانتباه، لكن قد يعارض هذا الانتباه مضرّة وهي تشويش السامع؛ لأن السامع سيفكر هل يجوز هذا أم لا؟

ثم قال: «وهذه فوائد للالتفات في جميع صورته، أما الفوائد الخاصة فتتبع في كل صورة حسب ما يقتضيه المقام».

رَفَعُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْفَخْرِيُّ
أُسْكُنْهُ الْبَيْتَ الْفَرُوقِ
www.moswarat.com

فهرس الآيات

الآية

الصفحة

- ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾
[يوسف: ٥٣] ٢١
- ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ [الفجر: ٢٧]-
[٢٨] ٢١
- ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [القيامة: ٢] ٢١
- ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيِّثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَدْسِيَةً
يُمِخَّرُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ١٣] ٢٢
- ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ
الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الروم: ٤١] ٢٢
- ﴿وَمَا أَصْبَحَ مِنْكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ
كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠] ٢٢
- ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ
رَبِّهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧] ٢٤
- ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾
[هود: ١٠١] ٢٤
- ﴿أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦] ٢٧
- ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِن أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦] ٢٧

الآية

الصفحة

٢٨	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠]
٢٨	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].
٣٧	﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]
٣٨	﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٣]
٣٨	﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]
٣٨	﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
٣٨	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾
٦٨، ٣٨	﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكوير: ١٩-٢١]
٣٨	﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تَأْتُمُونُ﴾ [الحاقة: ٤٠-٤١]
٣٩	﴿وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]
٣٩	﴿أَفِرًّا بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]
٣٩	﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾
٤٠	﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]
٤٢	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧]
٤٢	﴿قَالَ الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾ [ق: ١]
٤٢	﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ [البروج: ٢١]
٤٣	﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٥]

الصفحة

الآية

- ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩] ٤٣
- ﴿وَإِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧] ٤٦، ٤٣
- ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩] ٤٣
- ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩] ٤٤
- ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨] ٤٦
- ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ۖ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: ٦-٨] ٤٦
- ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ۖ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥-٧٧] ٤٧
- ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ١] ٤٨
- ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١] ٤٨
- ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ﴾ [المعارج: ٤٠] ٤٨
- ﴿وَالْقَلِيلَ وَالْغَالِ وَالْحَمِيرَ لَنَزَكُبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨] ٤٨
- ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] ٤٨
- ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩] ٤٩
- ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ لِلْمُنْقِيبِ﴾ [هود: ٤٩] ٤٩
- ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١] ٥٠

الآية

الصفحة

- ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا تَأْتُوا بِهِمْ كُفْرًا﴾ [التوبة: ١٢٤-١٢٥] ٥٠
- ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ [الأنعام: ١٩] ٥٠
- ﴿فَلَا تُطِيعُوا الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ [الفرقان: ٥٢] ٥٠
- ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ٨٩] ٥٠
- ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة: ٤٨] ٥٠
- ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨] ٥١
- ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ [التوبة: ١٢٤] ٥٢
- ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ [الأحزاب: ٣٢] ... ٥٣
- ﴿فَأَنفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنفِرُوا جَمِيعًا ﴾ [النساء: ٧١] ٥٣
- ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ [الحج: ٣٠] ٥٣
- ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيعٍ ﴾ [ق: ٥] ٥٤
- ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ﴾ [المائدة: ٤٩] ٥٤
- ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [الزمر: ٣٠] ٥٥
- ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ [الشورى: ٣٧] ٥٥

الآية	الصفحة
﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ﴾ [فصلت: ٢٠]	٥٥
﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأَنَّذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]	٥٥
﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]	٥٦
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤]	٥٦
﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥]	٥٦
﴿فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٢]	٥٧
﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفِرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ [النساء: ٨٩]	٥٧
﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [فصلت: ٢٦]	٥٧
﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ٨٩]	٥٨
﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]	٥٩
﴿تَسِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسِيحُ بِحِمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْيِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]	٥٩
﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]	٦٣، ٦١
﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١-٢]	٦١

الصفحة

الآية

- ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [النساء: ٨٠] ٦٤، ٦١
- ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦] ٦١
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ فَخُذْوهُ وَمَاتُوا بِحَبْلٍ وَبِإِذْنِ اللَّهِ يُخْرِجُهُ اللَّهُ مِنَ الْحَبْلِ وَيَأْتِيهِ بِهِ نَسُورٌ كَثِيرٌ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ فَتَبْلُغُ أَرْبَابُهُمْ وَتُصَدَّقُ الْأَنْفُسُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٧] ٦١
- ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] ٦٥، ٦١
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] ٦٢
- ﴿كَتَبْنَا أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١] ٦٤
- ﴿وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [النساء: ٨٠] ٦٥
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٤] ٦٥
- ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦] ٦٥
- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] ٦٧
- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴿٢﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٣-٤] ٦٧
- ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: ١٨٥] ٦٧
- ﴿وَلَهُ النَّزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٣٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٣٦﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٢-١٩٥] ٦٧

الصفحة

الآية

- ٦٨ ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [القصص: ١٤]
 ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ ⑤ ذُو مِرْقٍ فَاسْتَوَى ⑥ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾
 ٧٠ [النجم: ٥-٧]
 ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ
 ٧٠ [النحل: ١٠٢]
 ﴿آمَنُوا وَهْدَى وَبَشَّرِ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾
 ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ① خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ② اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ
 ٧٦، ٧٢ [العلق: ١-٥]
 ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ ④ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ [العلق: ١-٥]
 ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ﴾
 ٧٢ [العنكبوت: ٤٨]
 ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ
 ٧٣ [النحل: ٧٨]
 السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾
 ٧٦، ٧٤ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ﴾ ① قُرْ فَأَنْذِرِ ② وَرَبِّكَ فَكَذِبَ ③ وَيَا بَاكَ فَطَهِّرْ ④ وَالرُّجْزَ
 ٨١، ٧٩ [المدثر: ١-٥]
 فَاهْجُرْ
 ٧٥ ﴿وَلِيَّاسُ الْقَفْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦]
 ٧٦ [النساء: ١٧٤]
 ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾
 ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
 ٧٧ [التوبة: ٣١]
 ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ
 ٨١ [التوبة: ٧٥]
 مِنَ الصَّالِحِينَ﴾
 ٨١ [البقرة: ١-٢]
 ﴿الْعَمَّ ① ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾

الآية

الصفحة

- ﴿ فَلَمَّا ءَاتَتْهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ (٧٦) ٨٢
- ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ [التوبة: ٧٦-٧٧] ٨٢
- ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ [البقرة: ١٨٩] ٨٣
- ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ [التوبة: ٦٥] ٨٦
- ﴿ أَيَا لِلَّهِ وَعَايِلُهُ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [التوبة: ٦٥] ٨٦
- ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ ... ﴾ [البقرة: ٨٥] ٨٨
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ [النساء: ١٥٠-١٥١] ٨٨
- ﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٠٥] ٨٨
- ﴿ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً ﴾ [التوبة: ٦٦] ٨٩
- ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ [التوبة: ١١٨] ٨٩
- ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [المجادلة: ١] ٩٠
- ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ [الزخرف: ٨١] ٩٠
- ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥] ٩٢
- ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء: ٨٥] ٩٢
- ﴿ يَقُولُونَ لِنِ رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضَ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ [المنافقون: ٨] ٩٣

الصفحة

الآية

- ٩٤ ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ [المنافقون: ٧] ..
- ٩٤ ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ [طه: ٩١]
- ٩٤ ﴿وَاللَّهُ خَزَّائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْهَهُونَ﴾ [المنافقون: ٧]
- ٩٥ ﴿وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّسُولُ﴾ [المنافقون: ٨]
- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: ٣٢]
- ٩٥ ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [المزمل: ٤]
- ٩٦ ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّكِزِ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ إلى قوله: ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ [النور: ١٥-١٦]
- ٩٨ ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢] .
- ٩٨ ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٥-٦]
- ١٠٢ ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَسَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتِمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ﴾ [الطلاق: ٦]
- ١٠٢ ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]
- ١٠٤ ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ٦-٩]
- ١٠٧ ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [النور: ١٣] .
- ١١٠ ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]

الآية

الصفحة

- ﴿إِنْ كَانَتْ فَمِصُّهُ قَدْ مِنْ قُبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ (٦١) وَإِنْ
 ١١٣ ﴿يوسف: ٢٦-٢٧﴾
- ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾
 ١١٤ [الإسراء: ١٠٦]
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ
 ١١٤ [المائدة: ٣]
- ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]
 ١١٥
- ﴿فَإِذَا نَقَرُ فِي النَّاقُورِ﴾ (٨) ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ...﴾ [المدثر: ٨-٢٥]
 ١١٧
- ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ (١١) ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ
 ١١٨ [القمر: ١١-١٢]
- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾ (١٩) ﴿تَزِعُ النَّاسَ كَانْتَهُمُ
 ١١٨ [القمر: ١٩-٢٠]
- ﴿أَكْفَارُكُمْ خَبِيرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ (٤٣) ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ
 ١١٨ [القمر: ٤٣-٤٤]
- ﴿سَيَهَرُهُمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ (٤٥) ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى
 ١١٨ [القمر: ٤٥-٤٦]
- ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) ﴿إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا
 ١١٩ [الواقعة: ٥٨-٦٢]
- ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]
 ١١٩
- ﴿أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٥]
 ١٢١

الصفحة

الآية

- ﴿ قَالُوا أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَانا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ [المؤمنون: ٨٢] ١٢١
- ﴿ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [يس: ٧٩] ١٢١
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الروم: ٢٧] ١٢١
- ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾ [يس: ٨٠] ١٢١
- ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ [يس: ٨١] ١٢١
- ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس: ٨٢] ... ١٢٢
- ﴿ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ [يس: ٥٣] ١٢٢
- ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ [القمر: ٥٠] ١٢٢
- ﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [يس: ٨٣] ١٢٢
- ﴿ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [فصلت: ٣٩] .. ١٢٢
- ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ [العنكبوت: ١١] ١٢٣
- ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ ﴾ [البقرة: ١٤] ١٢٣
- ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ ﴾ [الأنعام: ١٠٨] ١٢٥
- ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ﴾ [آل عمران: ٩٣] ١٢٨
- ﴿ فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ [النساء: ١٦٠] ١٢٩

الآية

الصفحة

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: ٣٢]-

..... [٣٣] ١٣٠

﴿وَقُرْءَانًا فَرَقْتَهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦]. ١٣١

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ

لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩] ١٣٢، ١٣٦

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا

مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] ١٣٣

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ﴾ إلى قوله:

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٠-٩٢] ١٣٣

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ [النحل: ٦٧] ١٣٦

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا

مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] ١٣٨

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ

الشَّيْطَانِ فَأَجْتَنبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: ٩٠] ١٣٩

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ

مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٥] ١٤١

﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾

[الحج: ٣٠] ١٤١

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]. ١٤١

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨] ... ١٤١

الآية	الصفحة
﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ ﴾ [المائدة: ٩١]	١٥١، ١٤٦
﴿ نَزَّلَ الْمَلَكُ الْكَافُرُ وَالرُّوحُ ﴾ [القدر: ٤]	١٤٧
﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا ﴾ [المائدة: ٩٢]	١٤٩
﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاتحة: ٢]	١٥٣
﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [الفاتحة: ٣-٤]	١٥٣
﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ [البقرة: ٢٤٠]	١٥٤
﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرِيضَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ [البقرة: ٢٣٤]	١٥٧، ١٥٤
﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾	١٥٨
﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾	١٥٨
﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾	١٦٢
﴿ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَذَّبَرُوا عَيْنَيْهِ وَلِيَسْتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٢٩]	١٧٩، ١٧٧
﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ [محمد: ٢٤]	١٧٧
﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴾ [القمر: ١٧]	١٧٨
﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ مَأْمُورُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاسْتُجِبُوا ﴾ [البقرة: ٢٨٢]	١٨٠
﴿ ثُمَّ نَظَرَ ﴾ [المدثر: ٢١]	١٨٠

الصفحة

الآية

- ١٨١ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]
- ١٨١ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ [النساء: ٥٨]
- ١٨٤ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]
- ١٨٤ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ [الجمعة: ٩]
- ١٨٥ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾ [الذاريات: ٥٦]
- ١٨٦ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]
- ١٨٦ ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]
- ١٨٦ ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣]
- ١٨٧ ﴿وَرَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً﴾ [النمل: ٨٨]
- ١٨٧ ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا﴾ [الرحمن: ٣٣]
- ١٨٨ ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [الأعراف: ٣٣]
- ١٨٨ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: ٦٠]
- ١٩٠ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]
- ١٩٠ ﴿وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [الأعراف: ٣٣]

الآية	الصفحة
﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣]	١٩٠
﴿إِلَّا إِلَهَ آبَائِكُمْ وَإِلَهَ آبَائِكُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢].	١٩٣
﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣]	١٩٣
﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الطَّارِقُ﴾ [الطارق: ٢]	١٩٥
﴿الَنَجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطارق: ٣]	١٩٥
﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠]، ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا	
وَمَرَعَهَا﴾ [النازعات: ٣١]، ﴿وَالْجِبَالُ أُرْسُسَهَا﴾ [النازعات: ٣٢]	١٩٦
﴿أَيِّنْكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا	
ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾	
[فصلت: ٩-١١]	١٩٦
﴿وَأَنْتُمْ أَشَدُّ حَقًّا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعَاكَهَا فَسَوَّاهَا﴾ [النازعات: ٢٧-	
٢٨]	١٩٦
﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]	١٩٧
﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠]	١٩٩
﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا	
جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]	٢٠٢
﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ...﴾ [سورة النصر]	٢٠٢
﴿وَالَّذِينَ أَهْدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَنَهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧]	٢٠٤
﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً﴾	
[المائدة: ١٣]	٢٠٤

الآية

الصفحة

- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بِهِنَ النَّاسِ﴾ إلى قوله:
 ٢٠٤ [النساء: ١٠٥-١٠٦]
- ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِ ءِإِنَّا قَالِ اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا
 ٢٠٤ [المطففين: ١٣-١٤]
- ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ
 ٢٠٥ [النساء: ٤٣]
- ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ٦]
 ٢٠٦
- ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [غافر: ٨٣]
 ٢٠٩
- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بِهِنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾
 ٢١٢ [النساء: ١٠٥]
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾
 ٢١٢ [إبراهيم: ٤]
- ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: ٣]
 ٢١٢
- ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]
 ٢١٣
- ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥]
 ٢١٣
- ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤]
 ٢١٤
- ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ
 ٢١٥ [التوبة: ١١٣]
- ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦]
 ٢١٧
- ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ ءَابَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٣٨]
 ٢١٧

الصفحة

الآية

- ٢١٧ ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]
- ٢١٩ ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]
- ٢١٩ ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]
- ٢١٩ ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧]
- ٢١٩ ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧]
- ٢٢٠ ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]
- ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا﴾ [إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ
- ٢٢٠ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ [الأعراف: ١٧٥-١٧٦]
- ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾
- ٢٢١ [المجادلة: ١١]
- ٢٢٢ ﴿وَالَيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير: ١٧-١٨]
- ٢٢٣ ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا﴾ [الأعراف: ١٧٥]
- ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾
- ٢٢٣ [الزمر: ٣٣]
- ٢٢٣ ﴿وَكَاذِبًا قَا﴾ [النبا: ٣٤]
- ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ ۖ
- ٢٢٤ لِغَيْرِ اللَّهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣]
- ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً
- ٢٢٤ فَنَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ﴾ [البقرة: ٢٣٧]
- ٢٢٦ ﴿وَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُمُ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٩]

الآية

الصفحة

- ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣] ٢٢٦
- ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] ٢٢٧
- ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] ٢٢٩
- ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: ٣] ٢٣١
- ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩] ٢٣٢
- ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف: ٣] ٢٣٢
- ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١] ٢٣٢
- ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧] ٢٣٥
- ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] ٢٣٧
- ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥] ٢٤٢
- ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي﴾ [الأعراف: ١٥١] ٢٤٦
- ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] ٢٤٩
- ﴿كَتَبَ أَهْلُكُمْ أَيْتَهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾ [هود: ١] ٢٥٧
- ﴿وَأِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَى حَكِيمٍ﴾ [الزخرف: ٤] ٢٥٧
- ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١] ٢٥٧
- ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي نَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] .. ٢٥٧

الآية

الصفحة

- ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢] .. ٢٦٥، ٢٥٧
- ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: ٧] ٢٥٧
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣] ٢٥٨
- ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيِرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣] ٢٥٨
- ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] ٢٥٨
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١] ٢٥٨
- ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ٢٥٩
- ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ٢٥٩
- ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ [الزمر: ٢٣] ٢٦٠
- ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢] ٢٦٠
- ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧] ٢٦٠
- ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] ٢٦٣
- ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنٍ مِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩] ٢٦٣

الآية

الصفحة

- ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨] ٢٦٣
- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [يونس: ٩٤] ٢٦٣
- ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩] ٢٦٣
- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] ٢٦٤
- ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] ٢٦٥
- ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠] ٢٦٦
- ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢] ٢٦٧
- ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] . ٢٦٧
- ﴿وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ﴾ [آل عمران: ١٠٦] ٢٦٧
- ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه: ١٠٢] ٢٦٧
- ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٤] ٢٦٨
- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] ٢٦٨
- ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١] ٢٦٩

الصفحة

الآية

- ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ (١٢) ﴿إِنْ كُنْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٢-٩٣] ٢٦٩
- ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ﴾ [البقرة: ١٤٧] ٢٦٩
- ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا
تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [القصص: ٨٧] ٢٦٩
- ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) ﴿إِذَا
لَاذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا
نَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٧٤-٧٥] ٢٧١
- ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] ٢٧٣
- ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾
[الأنعام: ١٠٣] ٢٧٣
- ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ٢٧٣
- ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ٢٧٤
- ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٨] .. ٢٧٥
- ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩] ٢٧٦
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾
[النساء: ١٧٤] ٢٧٦
- ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاسْمِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) ﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٨-١٩] ٢٧٦
- ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] ٢٧٦
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾
[الفتح: ١٠] ٢٧٧

الآية

الصفحة

- ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] ٢٧٧
- ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ﴾ [النساء: ٩٣] ٢٨٣
- ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨] ٢٧٩
- ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦] ٢٧٩
- ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠] ٢٨٥
- ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [آل عمران: ١٥٢] ٢٨٦
- ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٨-٢٩] ٢٨٦
- ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩] ٢٨٦
- ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود: ١٥] ٢٨٦
- ﴿وَعَدُوا عَلَىٰ حَرٍِّ قَدْرَيْنِ﴾ [القلم: ٢٥] ٢٨٦
- ﴿وَمَا أُوتِشْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ٢٨٧
- ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ كَذِبٍ ﴿٦﴾ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنَىٰ﴾ [العلق: ٦-٧] ٣٠٠
- ﴿أَنِّي يَكُونُ لِي عِلْمٌ﴾ [مريم: ٨] ٣٠٠

الآية

الصفحة

- ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْلَغِي مَرَضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
 ٣٠٥ [التحریم: ١-٢]
- ﴿وَأَحْفَظُوا أَيْمَنَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩] ٣٠٦
- ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] ٣٠٧
- ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَنِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥] ٣٠٧
- ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [الذاريات: ٢٣] ٣٠٨
- ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١] ٣٠٩
- ﴿قَالَ فِيعْرَلِكْ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢] ٣٠٩
- ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
 الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] ٣١٠
- ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧] ٣١٠
- ﴿قَالَ فِيعْرَلِكْ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢] ٣١٠
- ﴿تَاللَّهِ لَتُنَشِلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ [النحل: ٥٦] ٣١٤، ٣١٠
- ﴿ثُمَّ لَتُنَشِلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثر: ٨] ٣١١
- ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١] ٣١٢
- ﴿قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧] ٣١٤، ٣١٣
- ﴿قَفَّ وَالْقُرْءَانِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١] ٣١٣
- ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الذاريات: ٢٣] ٣١٤
- ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١] ٣١٤
- ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣] ٣١٥

الآية

الصفحة

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَكُمْ ﴾

..... [سبأ: ٣] ٣١٥

﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّ ﴾ [التغابن: ٧] ٣١٥

﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾

..... [ق: ٢-٣] ٣١٦

﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٥] ٣١٩

﴿ رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّآ إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ [يس: ١٦] ٣٢٠

﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ [النساء: ٨٧] ٣٢٥

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾

..... [يوسف: ٣] ٣٢٥

﴿ لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [يوسف: ١١١] ٣٢٥

﴿ يَتَأْتَىٰ إِنِّي قَدْ جَاءَ فِي مِنْ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ﴾ [مريم: ٤٣] ٣٢٧

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودُ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ [إبراهيم: ٩] ٣٢٨

﴿ وَهَزَيَ إِلَيْكَ جِجْذِعَ النَّخْلَةِ لِنَقِطَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ﴾ [مريم: ٢٥] ... ٣٢٩

﴿ يَبْنِيْ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَامْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا

أَصَابَكَ ﴾ إلى قوله: ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَابِ لَصُوتُ الْحَمِيرِ ﴾ [لقمان: ١٧-

..... [١٩] ٣٢٩

﴿ قَالَ أَنَّىٰ يُعْجِ هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [البقرة: ٢٥٩] ٣٢٩

﴿ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ [الكهف: ٩٤] ٣٣١

الآية	الصفحة
﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾ [الكهف: ٩٥]	٣٣١
﴿آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ [الكهف: ٩٦]	٣٣١
﴿فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: ٩٧]	٣٣١
﴿فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ﴾ [القصص: ٨١]	٣٣١
﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [الكهف: ١٧]	٣٣٢
﴿وَكَلَّبَهُمْ فِي سِجِّينَ﴾ [الكهف: ١٨]	٣٣٢
﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [الكهف: ١٩]	٣٣٢
﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ أَلْعُوبِ﴾ [الفيل: ٥]	٣٣٣
﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ۝١﴾ وَالْيَوْمِ الْوَعْدِ ﴿إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾ [البروج: ١-٦]	٣٣٤
﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۝٧﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [البروج: ٧-٨]	٣٣٤
﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ﴾ [البروج: ٨-١٠]	٣٣٥
﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨]	٣٣٥

الصفحة

الآية

- ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: ٥٥] ٣٣٥
- ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٣] ٣٣٦
- ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِمُتَّؤْمِنٌ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ [البقرة: ٢٦٠] ٣٣٦
- ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا﴾ [الأحزاب: ٣٧] ٣٣٧
- ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَ ۝١﴾ [سورة المسد] ٣٣٨
- ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦] ٣٣٨
- ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ ۝﴾ [التوبة: ٤٠] ٣٣٨
- ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ۝١٧ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ۝﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا أَبْنَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۝٢٠﴾ [الليل: ١٧-٢١] ٣٣٨
- ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝٤﴾ حِكْمَةٌ ٣٣٩
- بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْتَذَرُ﴾ [القمر: ٤-٥] ٣٣٩
- ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالِهِتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١] ٣٣٩
- ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَٰكِن ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالِهِتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠١] ٣٣٩
- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا عَالُ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۝٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِن عِنْدِنَا ٣٤٠
- كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ [القمر: ٣٤-٣٥] ٣٤٠
- ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ۝ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١] ٣٤٠

الآية

الصفحة

﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ

الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات: ٣٥-٣٦] ٣٤٠

﴿أَمْرَاتٍ نُوحٍ وَأَمْرَاتٍ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا

صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا﴾ [التحریم: ١٠] ٣٤١

﴿وَلِإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [فاطر: ٢٥-٢٦] ٣٤٢، ٣٤١

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٨] ٣٤١

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقْنَا مِنْ

الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧] ٣٤١

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ

عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾ [محمد: ١٠] ٣٤١

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ

قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [هود: ٤٩] ٣٤٢

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩] ٣٤٢

﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [فاطر: ٢٦] ٣٤٣

﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾

[الزخرف: ٣٩] ٣٤٣

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٨] ٣٤٣

الصفحة

الآية

- ٣٤٣ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]
- ٣٤٣ ﴿وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْنَضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَجِّى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧-٨٨]
- ٣٤٤ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]
- ٣٤٥ ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ [السجدة: ٢٢]
- ٣٤٥ ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾ [محمد: ١٠]
- ٣٤٦ ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقُتَمَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أَمْدَدِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ [النمل: ٨٠-٨١]
- ٣٤٦ ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩]
- ٣٤٦ ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]
- ٣٤٧ ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾ [الأعراف: ١٠٩]
- ٣٤٧ ﴿قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ﴾ [الشعراء: ٣٤]
- ٣٤٨ ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر: ١٥]
- ٣٥٠ ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩]
- ٣٥٠ ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩]
- ٣٥٠ ﴿لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٢]

الصفحة

الآية

- ٣٥٠ ﴿لَسَحَرٌ عَلَيْهِ﴾ [الأعراف: ١٠٩]
 ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾
- ٣٥٣ [الزمر: ٦٧]
 ٣٥٤ ﴿وَلَمَّا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الصف: ٦]
 ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]
 ٣٥٥ ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
 نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]
 ٣٥٦ ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]
 ٣٥٧ ﴿إِنَّمَا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦]
 ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ
 مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤]
 ٣٦٠ ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ [غافر: ٤٤]
 ٣٦٨ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]
 ٣٦٩ ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ﴾ [هود: ٤٥]
 ٣٧٠ ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٨]
 ٣٧٠ ﴿وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ [البقرة: ١٢٤]
 ﴿وَلَا بُوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾
 [النساء: ١١]
 ٣٧١

الآية

الصفحة

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ﴾

المؤمنون: ١٢-١٣ ٣٧١

﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴾ [الطلاق: ١١] ٣٧١

﴿ عِلْمُهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ إلى قوله: ﴿ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴾

[النجم: ٥-١٠] ٣٧٢

﴿ وَءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [الإسراء: ٢].

﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ [إبراهيم: ٣٤] ٣٧٤

﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا ﴾

[الحج: ٧٨] ٣٧٤

﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴿٩﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ [العلق: ٩-١٠] ٣٧٥

﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ﴿١١﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ﴾ [العلق: ١١-١٢] ٣٧٥

﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٣٥] ٣٧٨

﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ

اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٩٨] ٣٧٩

﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ

الْمُصْلِحِينَ ﴾ [الأعراف: ١٧٠] ٣٧٩

﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ [طه: ١٤] ٣٨٣

﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴾ [الصفافات: ١٦٥] ٣٨٤، ٣٨٣

﴿ كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ [المائدة: ١١٧] ٣٨٣

الآية	الصفحة
﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ﴾ [الشعراء: ٤٠]	٣٨٤
﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨]	٣٨٦
﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]	٣٨٧
﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٢]	٣٨٧
﴿إِنَّا آعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَخِرْ﴾ [الكوثر: ١-٢]	٣٨٧
﴿وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [يونس: ٢٢-٢٣]	٣٨٩
﴿وَمَا يَذْرِبُكَ لَعَلَّهُ يَرْزُقُ﴾ [عبس: ٣]	٣٨٩
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ وَالنَّصَارَى﴾ [المائدة: ٦٩] ..	٣٩٠
﴿لَكِنَّ الرَّاْسِحُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢] ..	٣٩١

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة

الحديث/ الأثر

« إذا استحل قتل المؤمن عمداً كفر وإن لم يقتله » ٢٨١

« إن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه » ١٤٣

« أبوك في النار » ٢١٥

« أتعجبون من غيرة سعد، والله إنني لأغير من سعد، والله أغير

مني » ١١٢

« أجمعت الأمة على إمامة مجاهد والاحتجاج به » ٢٥١

« أحد جبل يحبنا ونحبه » ٥١

« أحللت لنا ميتتان ودمان، أما الميتتان: فالسمك والجراد،

وأما الدمان فالكبد والطحال » ٢٢٥

« إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به » ٢٥١

« إذا جاءنا الثبت عن علي لم نعدل به » ٢٤٤

« إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان وله ضراط » ١٣٩

« أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في

كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم

الغيب عنده » ٢٠٥

- «أَعْظُمُ النَّاسِ فِي الْمَصَاحِفِ أَجْرًا أَبُو بَكْرٍ، رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ،
هو أول من جمع كتاب الله» ١٦٥
- «أَقْتَلْتُهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟!» ٢٥
- «اقْرَأُوا الزَّهْرَ أَوْيْنِ: الْبَقَرَةُ وَسُورَةُ آلِ عِمْرَانَ؛ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ - أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَّائَتَانِ - أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ
طَيْرٍ صَوَافٍّ، مُتَحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابَيْهِمَا» ١٥٩
- «أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِّيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِّيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِّيَّ» ١٩٩
- «أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» ٣٨٤
- «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب،
والسؤال عنه بدعة» ٢٧٣
- «الْبَيِّنَةُ، أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ» ١٠٧
- «الْحَمْدُ لِلَّهِ، نَسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا» ... ٢١
- «الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ» ٦٨
- «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَمِيكَائِيلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا
كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ» ٢٨٧
- «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى» ٢١٨
- «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ» ٢٧
- «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ» ..، وفي رواية: «الْكِتَابَ» ٢٤٨
- «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ» ٢٤٨

- «أَلَيْسَ إِنَّهُمْ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرَّمُونَهُ، وَيُحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَسْتَحِلُّونَهُ؟» ٧٨
- «أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي» ٢٤١
- «إِنَّ اللَّهَ لَيْرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا، أَوْ يَشْرَبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا» ٢٠
- «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ يَنْهَيَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ؛ فَإِنَّهَا رِجْسٌ» ١٤١
- «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأُمِّهِ فَلَمْ يَأْذَنَ لَهُ، فَاسْتَأْذَنَهُ أَنْ يَزُورَ قَبْرَهَا فَأْذَنَ لَهُ، فَزَارَ قَبْرَهَا مَرَّةً وَاحِدَةً، وَكَانَ مَعَهُ أَصْحَابُهُ، فَبَكَى ﷺ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُ بَكَى رَحْمَةً بِأُمِّهِ؛ لِأَنَّهَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ» ٢١٥
- «أَنْ لَحْمَ الْبَقَرِ دَاءٌ، وَلِبْنُهَا شِفَاءٌ» ٣٥٦
- «أَنَا أَفْصَحُ مَنْ نَطَقَ بِالضَّادِ» ٢٣٣
- «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ، لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ» ١٦٢
- «أَنَا مِنَ الرَّاسَخِينَ فِي الْعِلْمِ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ» ٢٦١
- «انْطَلِقْ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَاسْأَلْهُ؛ فَإِنَّهُ أَعْلَمُ مِنْ بَقِيِّ بَمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ» ٢٥٠
- «إِنَّكَ لَغُلَامٌ مُعَلِّمٌ» ٢٤٤
- «إِنَّكَ لَمْ تَصِلْ» ٢٤٣

- «إِنَّكَ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ» ١٨٤
- «أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَقَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَقْرَةَ، ثُمَّ
النِّسَاءَ، ثُمَّ آلَ عِمْرَانَ» ١٥٤
- «إِنَّهَا أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» ٢٥٩
- «أَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟» ٢٥٩
- «إِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ» ٤٨
- «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ
كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» ٣٥٨، ٣٥٧
- «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً» ١٩٢
- «بَيْنَا أَنَا أُمِّشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ...» ٧٦
- «تَعْدُلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ» ٢٦٠
- «جَاوَزْتُ فِي حِرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي هَبَطْتُ...» ٧٩
- «حَسْبُ ابْنِ آدَمَ لَقِيَمَاتٌ يُقِمْنَ صُلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ، فَثُلُثُ
لِطْعَامِهِ، وَثُلُثُ لِسَرَابِهِ، وَثُلُثُ لِنَفْسِهِ» ٨٧
- «خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ عَلَى الْمَوْسَمِ» أي: وهو والٍ على موسم
الحج من عثمان - رضي الله عنه - . فافتتح سورة النور، فجعل
يقرأ ويفسر، فجعلت أقول: ما رأيتُ، ولا سمعتُ كلامَ رجلٍ
مثله، ولو سمعته فارس والروم والترك لأسلمت» ٢٥٠
- «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ» ٣٧٦
- «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» ٣٧٥

- «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» ٢٠٨
- «دَثُّوْنِي دَثُّوْنِي» ٧٥
- «دَخَلَتِ النَّارَ امْرَأَةً فِي هِرَّةٍ حَبَسَتْهَا»، يعني بسبب هرة حبستها،
«لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا، وَلَا هِيَ سَقَتْهَا» ١٤٧
- «ذَاكُمُ فَتَى الْكُهُولِ، لَهُ لِسَانُ سُؤُولٍ، وَقَلْبُ عَقُولٍ» ٢٤٨
- «ذَلِكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ: خِزْبٌ» ١٤٨
- «سَلُونِي سَلُونِي وَسَلُونِي عَنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، فَوَاللَّهِ مَا مِنْ آيَةٍ
إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ أَنْزَلْتُ بَلِيلَ أَوْ نَهَارٍ» ٢٤٤
- «سَنَةٌ سَنَةٌ» ٢١٠
- «عَرَضْتُ الْمُصْحَفَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ثَلَاثَ عَرَضَاتٍ، مِنْ فَاتِحَتِهِ
إِلَى خَاتَمَتِهِ، أَوْقَفَهُ عِنْدَ كُلِّ آيَةٍ وَأَسْأَلُهُ عَنْهَا» ٢٥١
- «فَيَكْشِفُ الْحِجَابَ» ١٩٨
- «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ» ١٠٨
- «قَلَّمَا تَجِدُ مِنْ يَتَقَدَّمُهُ، أَمَّا الْمِثْلُ فَلَعَلَّ» ٢٥٢
- «قُمْ أَبَا تُرَابٍ، قُمْ أَبَا تُرَابٍ» ٢٤١
- «كَانَ الرَّسُولُ ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ: (ق)» ... ٢٠١
- «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِالْجُمُعَةِ،
وَفِي الثَّانِيَةِ بِالْمُنَافِقِينَ» ١٥٧
- «كَانَ خُلِقَ النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ» ١٧٩

- «كان عمر - رضي الله عنه - يضرب الناس إذا تكلموا برطانة
الأعاجم» ٢٠٩
- «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ» ١٥١، ١٣٥
- «كُتِّمَ ضُلَالًا فَهَذَا كُمْ اللَّهُ بِِي» ٤٧
- «كُتِّمَ عَالَةً فَأَغْنَاكُمْ اللَّهُ بِِي» ٤٧
- «كَيْفَ تَبْكُمُ؟» ٩٨
- «لَا أُبَالِي أَقْبَلْتُ امْرَأَتِي أَمْ شَمِمْتُ رِيحَانًا» ٢٠٧
- «لَا تُزْرِمُوهُ» ١٢٦
- «لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ؛ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَهْدُوكُمْ، وَقَدْ
ضَلُّوا، فَإِنَّكُمْ إِمَّا أَنْ تُصَدِّقُوا بِبَاطِلٍ، أَوْ تُكْذِّبُوا بِحَقٍّ، وَإِنَّهُ لَوْ
كَانَ مُوسَى حَيًّا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مَا حَلَّ لَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي» ٣٥٩
- «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكْذِّبُوهُمْ، وَلَكِنْ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» ٣٥٨
- «لَا طَلَّاقَ وَلَا عَتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ» ١٥٢
- «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا» ٢٨٤، ٢٨٠
- «لَا سَتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَتِهِ عَنْكَ» ٢١٦
- «لَعَمْرِي» ٣٢٠
- «لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ» ٩٦
- «لَنْ أَعُودَ إِلَى أَكْلِ الْعَسَلِ» ٣١٢

- «لِنَعْمَ تُرْجَمَانَ الْقُرْآنَ ابْنَ عَبَّاسٍ، لَوْ أَدْرَكَ أَسْنَانُنَا مَا عَاشِرُهُ مِنَّا
أحد» ٢٤٩
- «لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا فِيهِمَا وُضِعَ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ،
وَوُضِعَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْكِفَّةِ الْأُخْرَى، لَرَجَحَتْ بِهِنَّ» ٢٥
- «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي» ٢٦
- «لَيْتَنِي كُنْتُ فِيهَا جَذْعًا، لَيْتَنِي مَعَكَ إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ» ٢٤٠
- «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ» ١٠٦
- «مَا أَحْلَمَ اللَّهُ! يَقْتُلُونَ أَوْلِيَاءَهُ، ثُمَّ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّوْبَةِ» ٣٣٥
- «مَا أَخَذْتُ مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ فَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ» ٢٤٤
- «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ» ١٥٠
- «مَا أَعْرَفَ أَحَدًا أَقْرَبَ هَدِيًّا وَسَمْتًا وَدَلًّا بِالنَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ- مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ» ٢٤٧
- «مَا بَالُ الْعَامِلِ نَسْتَعْمِلُهُ فَيَأْتِينَا فَيَقُولُ: هَذَا مِنْ عَمَلِكُمْ، وَهَذَا
أَهْدَيْ لِي، أَفَلَا قَعَدَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ فَنَظَرَ: هَلْ يُهْدَى لَهُ أُمٌّ لَا؟» ١٢٧
- «مَا جَمَعَ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ الْقُرْآنَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ، ذَكَرَ مِنْهُمْ ابْنُ
مَسْعُودٍ وَأَبِي» ١٦٣
- «مَا رَأَيْتُ قَطُّ أَكْرَمَ مِنْ مَجْلِسِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَهَا وَأَعْظَمَ خَشْيَةً،
إِنْ أَصْحَابُ الْفَقْهِ عِنْدَهُ، وَأَصْحَابُ الْقُرْآنِ عِنْدَهُ، وَأَصْحَابُ
الشُّعْرِ عِنْدَهُ، يَصْدُرُ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ مِنْ وَادٍ وَاسِعٍ» ٢٥٠
- «مَا قُلْتُ لِمَحْدُثٍ قَطُّ: أَعِدْ لِي، وَمَا سَمِعْتُ أَذْنَايَ شَيْئًا قَطُّ إِلَّا
وَعَاهُ قَلْبِي» ٢٥٢

- «مَا مَلَأُ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ» ٨٧
- «مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ» ١٠١
- «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًّا كَمَا أُنْزِلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ» ٢٤٥
- «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًّا كَمَا أُنْزِلَ، فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ» ١٦٣
- «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ، يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ» ٣٠٧
- «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادِي بِهِنَّ... إلخ» ٢٤٧
- «مَنْ شَرِبَ الْحَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ» ١٤٥
- «مَنْ قَالَ: وَاللَّاتِ، فَلْيُقِلَّ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ٣٠٦
- «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ» ٢٥
- «هُوَ أَحْفَظُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، لَمْ يَسْمَعْ شَيْئًا إِلَّا حَفِظَهُ» . عن مجاهد ٢٥٢
- «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، ثُمَّ لَا يُؤْمِنُ بِيَا جِئْتُ بِهِ، إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ» ٣١٨
- «وَاللَّهُ مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ وَإِنَّمَا أَخْشَى أَنْ تُفْتَحَ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسَهَا مَنْ قَبْلَكُمْ فَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ» ٣٠٠

- «وَاللّٰهُ مَا خَلَأَتِ الْقُصُوءَ، وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخُلُقٍ» ٣٣٣
- «وَمَا يَذْرِيكَ أَنَّ اللّٰهَ تَعَالَى اَطَّلَعَ إِلَى أَهْلِ بَذْرِ، فَقَالَ: اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» ١٠٩
- «يَا (أَيُّ) عَمٍّ، قُلْ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ) كَلِمَةً أُحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللّٰهِ» .. ٢٤
- «يا أمير المؤمنين، إن أخفَّ الحدود ثمانون» ١٤٤
- «يَا أَهْلَ السَّمُرَةِ، يَا صَحَابَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، هَلُمُّوا» ١٧١
- «يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ» ١٢٧
- أن قوماً أتوا إلى رسول ﷺ ليسلموا فاشترطوا عليه ألا يصلوا فقال: «لكم هذا». ، قالوا: يا رسول الله كيف هذا؟ قال: «إنهم إذا أسلموا صلوا» ١٣٤

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

فهرس الشواهد الشعرية

الصفحة

البيت

لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّا ابْنَنَا لَا مُكَذَّبُ

لَدَيْنَا، وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِلِ ٢٣

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ

مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا ٢١٦، ٢٣

وحافظ على درس القرآن فإنه

يلين قلبًا قاسيًا مثل جلمد ٤٤

.....

وَفِي عُتْقِ الْحَسَنَاءِ يُسْتَحْسَنُ الْعِقْدُ ١٠١

١٣٥

وَنَشْرَبَهَا فَتَرْكُنَا مُلُوكًا

١٣٦

أَلَا يَا حَمَزُ لِلشُّرْفِ النَّوَاءِ

١٣٧ فَالْتَزَمُوا الْإِفْرَادَ وَالتَّذْكِيرَا

وَنَعْتُوا بِمَضْدَرٍ كَثِيرَا

٢٢١ وَالْجَهْلُ يَهْدِمُ بَيْنَ الْعِزِّ وَالشَّرَفِ

الْعِلْمُ يَرْفَعُ بَيْنًا لَا عِمَادَ لَهُ

٢٤٥ وَتَبْسُطُ الْبَذْلَ بِوَعْدٍ مُنْجَزٍ

تُقَرَّبُ الْأَقْصَى بِلَفْظٍ مُوجَزٍ

٢٧٠ وَصَارَ الْقَارُ كَاللَّبَنِ الْحَلِيبِ

إِذَا شَابَ الْغُرَابُ أَتَيْتُ أَهْلِي

٣١١ والتاء لله وَرَبِّ

.....

٣٣٤ صَارَ يَحْبُوكَا أَنَّهُ مَعْقُورُ

حُسِّ الْفَيْلُ بِالْمُغَمَّسِ حَتَّى

٣٤٣ وَأَلْقَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمَيْثًا

.....

البيت

وَمَا يَبْكُونِ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ
 ذَكَرُ الْفَتَى عُمُرُهُ الثَّانِي وَحَاجَّتُهُ
 لَقَدْ أَسْمَعْتَ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا
 وَهَمَزَ أَنْمَلَةٍ ثَلَاثَ وَثَاثِلَهُ

الصفحة

٣٤٣ أَسَلِيَ النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّأْسِي
 ٣٤٤ مَا قَاتَهُ، وَبَقِيَّةُ الْعَيْشِ أَشْغَالُ
 ٣٤٦ وَلَكِنْ لَا حَيَاةَ لِمَنْ تُنَادِي
 ٣٥٥ وَالتَّسْعُ فِي أَصْبَعٍ وَاخْتِمَ بِأَصْبُوعٍ

الفهرس التفصيلي

الموضوع/ الفائدة	الصفحة
تَقْدِيمٌ	٥
نبذة مختصرة عن العلامة محمد بن صالح العثيمين رحمه الله تعالى ...	٧
الصفحة الأولى من المتن بقلم فضيلة الشيخ المؤلف رحمه الله تعالى .	١٧
مقدمة المؤلف رحمه الله تعالى	١٩
علم التفسير هو أَجَلُ الْعُلُومِ	١٩
لِلْعُلُومِ كُلِّهَا أُصُولٌ تَرْجِعُ إِلَيْهَا	١٩
معنى الحمد	٢٠
قولهم [ونتوب إليه] لم يصح في حديث خطبة الحاجة	٢١
هل لِلنَّفْسِ شُرُورٌ؟	٢١
النفوسُ التي جاءت في القرآن وَصِفَتْ بثلاثة أوصافٍ	٢١
الصَّوَابُ أَنَّ اللَّوَامَةَ وَصَفُ لِلنَّفْسَيْنِ: الأَمَارَةُ بالسُّوءِ، وَالْمُطْمَئِنَّةُ ...	٢٢
هل للسَّيِّئِ آثارٌ سَيِّئَةٌ؟	٢٢
هداية التقدير وهداية التحقيق	٢٣
إضلال التقدير وإضلال التحقيق	٢٣
رغم إحسان أبي طالب للنبي ﷺ إلا أنه لم يؤمن	٢٣
أبيات من لامية أبي طالب تدل على اقتناعه بصحة الإسلام	٢٣
معنى الشهادة الإقرار	٢٤

- معنى (لا إله إلا الله) ٢٤
- كلمة الإخلاص ٢٥
- قتل أسامة بن زيد - رضي الله عنه - للمشرك الذي قال: «لا إله إلا الله» ٢٥
- الرد على من غلا في النبي - صلى الله عليه وسلم - ٢٦
- محمد ﷺ رسول إلى كل من ولد من بعد رسالته ٢٦
- معنى صلاة الله - سبحانه وتعالى - على النبي ﷺ ٢٧
- الآل، والصحب، والأتباع ٢٧
- التبعية منها المطلقة، ومنها ما تكون بإحسان ٢٨
- من المهم أن يركز الإنسان معلوماته على الأصول ٢٨
- القرآن الكريم** ٣٥
- تعريف القرآن لغة ٣٧
- تعريف القرآن في الشرع ٣٨
- هل الكلام يُنسب إلى المبلغ أو المبلغ عنه؟ ٣٩
- القرآن محفوظ من التغيير والتبديل والنقص والزيادة والتحريف ... ٤٠
- السبع المثاني هي سورة الفاتحة ٤٢
- فضل سورة الفاتحة ٤٢
- القرآن عظيم ٤٢
- من عظمة القرآن أن من تمسك به نال المجد والعظمة ٤٣
- من حكم إنزال القرآن ٤٤
- كلما جاءت (لعل) في القرآن فهي للتعليل ٤٦

- ٤٩ القرآن كريمٌ في ألفاظه، وفي معانيه، وفي آثاره
- ٤٩ الدين الإسلامي يبدأ بالأهم فالمهم
- ٥١ الفرق بين الخوف والخشية
- ٥١ فائدة: «إنَّ كلَّ مثلٍ في القرآن فهو إثباتٌ للقياس»
- ٥١ هل للجبال فهم وإدراك؟
- ٥٣ قاعدة: «يُعرف معنى الآية بذكر المقابل»
- ٥٣ لماذا قال: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾؟
- كيف تكون السورة الواحدة لقومٍ زيادةً في الإيمان، ولقومٍ زيادةً في الرجس؟
- ٥٤ اختلاف الصحابة بعد موت الرسول - صلى الله عليه وسلم -
- ٥٥ وثبات أبي بكر - رضي الله عنه -
- ٥٥ «ما» بعد «إذا» زائدةٌ
- ٥٦ هل الدين الإسلامي - الآن - بلغ الكفار على وجهٍ غير مشوّش؟
- ٥٧ كيف يكون الجهاد بالقرآن؟
- ٥٩ تصديق القرآن لما بين يديه من الكتاب يكون من وجهين
- ٥٩ من يرفض ترك الدخان قائلاً أن القرآن لم يحرمه
- ٦٠ ما حكم تشغيل أشرطة قرآن في مكبر الصوت في أيامٍ مخصصة؟
- ٦١ القرآن الكريم مصدرُ الشريعة الإسلامية
- ٦١ حكم العمل بالقوانين الوضعية
- ٦٢ لا مصدر للتشريع والحكم بين الناس إلا الكتاب والسنة
- ٦٣ من ابتغى الهدى من غير كتاب الله أضلّه الله - عز وجل -

- النظر في القرآن يكون من وجه واحد، والنظر في السنة يكون من وجهين ٦٣
- ما الدليل على أن السنة تشريع؟ ٦٣
- قوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾، ووجه الدلالة فيه ٦٤
- قوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ ٦٥
- قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ لَعَلَّكَ تُفْحِشُ وَأَنْتَ تَكْفُرُ﴾ ٦٥
- قوله: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ ... ٦٥
- ١- نزول القرآن ٦٧
- أول ما بُدئ به الوحي الرؤية الصادقة ٦٨
- لماذا كانت الرؤية الصادقة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ٦٨
- قوله: ﴿مُبِينٍ﴾ هل هو بين أو مبين، أو هما جميعاً؟ ٦٩
- قد بين الله - تعالى - لنا أوصاف جبريل الذي نزل بالقرآن من عنده .. ٧٠
- ٢- أول ما نزل من القرآن ٧٢
- قصة نزول جبريل عليه السلام على النبي ﷺ بغار حراء ٧٢
- مناسبة ذكر ابتداء خلق الإنسان ضمن أول ما نزل من القرآن ... ٧٢
- لماذا عبّر القرآن عن خلق الإنسان مرة بالنطفة، ومرة بالماء المهيّن ومرة بالعلقة؟ ٧٣
- أين العائد إلى الموصول في قوله: ﴿مَا تَرَبَّعَتْ﴾؟ ٧٣
- إذا كانت أول ما نزل من القرآن، فلماذا لا تكون هي أول القرآن؟ .. ٧٤
- الحكمة من فتور الوحي ٧٤
- تفسير أوائل سورة المدثر ٧٤

- أهل الحجاز يسمون الجبل الذي به غار حراء: (جبل النور)،
 وحكم ذلك ٧٦
- هل يجوز أن نقول: إن النبي ﷺ مشرّع ٧٧
- هل يتعارض قوهم: «نبي بـ ﴿اقرأ﴾ مع أنه ﷺ كان ستة أشهر
 يرى الرؤيا الصادقة؟ ٧٧
- حكم ما أنزل الله متعلق بتوحيد الربوبية ٧٧
- هل المعلوم من الدين بالضرورة يحتاج إلى إقامة الحجة ٧٨
- تمت آيات يقال فيها: (أول ما نزل)، والمراد أنها الأول باعتبار
 معين ٧٩
- ٣- نزول القرآن ابتدائي وسببي ٨١
- ينقسم نزول القرآن إلى قسمين: ٨١
- القسم الأول: ابتدائي ٨١
- نذر الطاعة ينقسم إلى قسمين: مطلق، ومعلق ٨٢
- أي النذر في أكد في وجوب الوفاء؟ ٨٢
- قوله: ﴿لَيْتَ أَتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّهُ وَلَنُكُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾،
 وفيمن نزلت ٨٢
- خطأ من نسب هذا الفعل إلى ثعلبة بن حاطب ٨٣
- القسم الثاني: سببي، وأسباب النزول ٨٣
- السبب الأول: سؤال يحيب الله عنه ٨٣
- السبب الثاني: حادثة وقعت تحتاج إلى بيان وتحذير ٨٦
- المنافقون لا يألون جهداً في القدح في الإسلام والمسلمين ٨٦

- المنافقون هم أحق الناس أن يوصفوا بالجبين والبخل ٨٦
- تفسير قول أبي هريرة - رضي الله عنه -: إني لا أجد له مسلماً ٨٧
- تحريم الطعام إذا أضر بالإنسان نوعاً أو كماً ٨٧
- هل يكفر الإنسان إذا استهزأ بشريعة الله، أو بشعيرة، أو بآية معينة؟ ٨٨
- هل يكفر من استهزأ بمن يقصر ثوبه؟ ٨٨
- هل تقبل توبة من استهزأ بالله ورسوله وآياته؟ ٨٩
- هل تقبل توبة من استهزأ بالرسول ﷺ بعد وفاته؟ ٨٩
- السبب الثالث: فعل واقع يحتاج إلى معرفة حكمه ٩٠
- سبب نزول آيات الظهار ٩٠
- من الفوائد العقدية والفقهية في آيات الظهار ٩٠
- فوائد معرفة أسباب النزول: ٩١
- ١ - بيان أن القرآن نزل من الله تعالى ٩١
- سؤال اليهود عن أهل الكهف ٩١
- سؤال اليهود عن الروح ٩٢
- قول المنافقين: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَ الْأَعْرُضُ مِنَّا الْأَذَلَّ﴾ ٩٣
- قصة الآية السابقة ينبغي أن تتخذ أصلاً للتثبت فيما ينقل ٩٤
- لماذا خصَّ الله - تعالى - المنافقين بآية كاملة فيهم، وباسمهم؟ ٩٥
- ٢ - بيان عناية الله تعالى برسوله ﷺ في الدفاع عنه ٩٥
- ينبغي لقارئ الآية ٣٢ من سورة الفرقان أن يقف على قول:
- ﴿جُمْلَةٌ وَجِدَةٌ﴾ ٩٦

- قوله - تعالى -: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ يعني: اقرأه على مهل ٩٦
- هل تجويد القرآن واجب؟ ٩٦
- تحسين الصوت بالقرآن مشروع ٩٦
- قصة نزول آيات الإفك ٩٧
- لماذا لم يقيم النبي - صلى الله عليه وسلم - الحد على عبد الله بن أبي
في حادثة الإفك وأقامه على غيره؟ ٩٩
- ٣- بيان عناية الله - تعالى - بعباده في تفريج كرباتهم، وإزالة
غمومهم ١٠١
- آية التيمم ١٠١
- إرضاع المرأة المطلقة ولدها ١٠٢
- جواز القول لشخص: (هذه من بركتك) ١٠٣
- هل يجوز مصاحبة أهل الخير لالتماس البركة؟ ١٠٤
- ٤- فهم الآية على الوجه الصحيح ١٠٤
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ ١٠٤
- عموم اللفظ وخصوص السبب: ١٠٦
- قول النبي ﷺ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ» ١٠٦
- خصوص السبب إما أن يكون خصوصاً عينياً، أو خصوصاً وصفيّاً . ١٠٧
- آيات اللعان ١٠٧
- فضائل أهل بدر ١٠٩
- في زمن عمر - رضي الله عنه - شهد قومٌ على أحد الصحابة بأنه
زان ١٠٩

- ١١١ فرق ما بين الزوج وغيره عند اتهام المرأة بالزنا
- ١١٢ إن عادوا فعُدَّ
- هل يُقتل الزوج الذي ادَّعى أن الرجل كان يزني بامرأته، وقتله
- ١١٢ حين زناه بها؟
- ١١٢ رأي شيخ الإسلام في هذه المسألة
- ١١٢ الحكم بالقرائن قد ثبت في الشرائع السابقة، وفي شريعتنا
- ١١٤ **٤- المكي والمدني**
- ١١٦ مميزات القسم المكي عن المدني من حيث الأسلوب
- ١١٦ ١- الغالب في المكيّ قوة الأسلوب
- ١١٦ ٢- الغالب في المكيّ قِصَرُ الآيات، وقوة المحاجة
- العلماء الحفاظ ربما يحكمون على الحديث بأنه موضوع، وإن لم
- ١١٧ يُراجِعُوا سَنَدَهُ
- ١٢٠ هل يرد في السور المكية آياتٌ مدنية؟
- ١٢٠ مميزات القسم المكي عن المدني من حيث الموضوع
- ١٢٠ ١- الغالب في المكيّ تقرير التوحيد والعقيدة السليمة
- ١٢١ في المكي يُبدئُ الله ويعيد في إثبات البعث
- ٢- الإفاضة في ذكر الجهاد وأحكامه، والمنافقين وأحوالهم، في
- ١٢٣ القسم المدني
- ١٢٤ فوائد معرفة المدني والمكي:
- ١٢٤ ١- ظهور بلاغة القرآن في أعلى مراتبها
- ١٢٤ ٢- ظهور حكمة التشريع في أسمى غاياته

- هل الحكمة أن نبداً بالأهم فالمهم، أو بالمهم دون الأهم؟ ١٢٥
- ٣- تربية الدعاة إلى الله تعالى، وتوجيههم إلى أن يتبعوا ما سلكه القرآن في الأسلوب والموضوع ١٢٦
- قصة الأعرابي الذي قضى حاجته في المسجد ١٢٦
- المفاسد التي ذكرها العلماء لو قام هذا الرجل عن بوله ١٢٦
- نصيحة الشيخ - رحمه الله - للدعاة ١٢٨
- ٤- تمييز النَّاسِخ من المنسوخ ١٢٨
- يقول ابن القيم - رحمه الله - أن النسخ لا يبلغ أكثر من عشر مواضع . ١٢٩
- الحكمة من نزول القرآن الكريم مُفَرَّقًا: ١٣٠
- ١- تثبيت قلب النبي ﷺ ١٣٠
- ٢- أن يسهل على الناس حفظه وفهمه والعمل به ١٣١
- ٣- تنشيط الهمم لقبول ما نزل من القرآن وتنفيذه ١٣٢
- ٤- التدرج في التشريع حتى يصل إلى درجة الكمال ١٣٢
- التدرج في تحريم الخمر ١٣٢
- هل لنا أن نتدرج مع المقصر فيما هو عليه؟ ١٣٤
- لو طلب أن يصلي الظهر والعصر والمغرب، دون الفجر والعشاء ... ١٣٤
- معنى الإسكار؟ ١٣٥
- قصة حمزة - رضي الله عنه - حين سكر ١٣٦
- يلزم أن يستقيم الناس على إحضار قلوبهم ١٣٩
- «إذا سمعت الله يقول: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فأرعها سمعك ١٤٠
- الحكمة من تحريم الخمر والميسر والأزلام ١٤٠

- النجس قسمان: الحسي، والمعنوي ١٤١
- لا يلزم من تحريم الشيء أن يكون نجسًا ١٤٢
- الأصل الطهارة ١٤٢
- تحريم لحوم الخمر الأهلية ١٤٣
- إِنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ ١٤٣
- كيف يطهر الناس من الخمر، وهي نجاسة معنوية؟ ١٤٤
- كان من عادة أمير المؤمنين عمر-رضي الله عنه- أن يشاور أصحاب
الرأي ١٤٤
- عقوبة شارب الخمر، وهي ليست حدًّا ١٤٤
- هل يقتل العائد للخمر وجوبًا، أو حسب ما يراه الإمام؟ وآراء
العلماء ١٤٥
- غرض الشيطان من إشاعة الخمر والميسر بين الناس ١٤٦
- تعريف الأزلام، وكيف كان أهل الجاهلية يستعلمونها ١٤٨
- فوائد من آيات تحريم الخمر ١٥٠
- معنى قوله ﷺ: «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ» ١٥٠
- هل الطيب الذي يدخله الكحول حرام؟ ١٥١
- إذا كانت نسبة الكحول قليلةً في الطيب، بحيث لا تُسكر، فهل
يكون التطيب بها جائزًا؟ ١٥٢
- هل يقع طلاق السكران؟ وما الدليل على ذلك؟ ١٥٢
- حُجة القائلين بوقوع الطلاق عليه؟ ١٥٢
- هل يُقتل السكران إذا قتل عمدًا؟ ١٥٣

- ترتيب القرآن، وأنواعه: ١٥٣
- النوع الأول: ترتيب الكلمات ١٥٣
- النوع الثاني: ترتيب الآيات ١٥٣
- النوع الثالث: ترتيب السُّور ١٥٤
- كلام شيخ الإسلام في قراءة سورة قبل سورة، أو كتابتها ١٥٥
- لم يذكر المصنف ترتيب الحروف؟ ١٥٥
- هل تبطل الصلاة لو قدّم المصلّي كلمةً على كلمة؟ ١٥٦
- حديث عن آيتين في كتاب الله إحداهما نُسخت الأخرى، والناسخة متأخرة في الترتيب ١٥٦
- ترتيب السور منه ما هو ثابت بالنص، ومنه ما هو ثابت بالاجتهاد ... ١٥٨
- الترتيب بين السور ليس توقيفياً ١٥٨
- كيف خالف الصحابة -رضي الله عنهم- رسول الله ﷺ في تقديم آل عمران على سورة النساء؟ ١٥٨
- كيف أتت هذه القراءات السبعة أو العشر، وقد وحد عثمان -رضي الله عنه- المصحف وأرسله لجميع الأمصار؟ ١٦٠
- ٥- كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَجْمَعُهُ ١٦١
- المرحلة الأولى: في عهد النبي ﷺ، ولماذا اعتمدت هذه المرحلة على الحفظ؟ ١٦١
- أولاً: قوة الذاكرة ١٦١
- ثانياً: سرعة الحفظ ١٦٢
- ثالثاً: قلة الكتابة في عهد الرسول -صلى الله عليه وسلم- ١٦٢

- رابعاً: أن وسائل الكتابة كانت قليلة ١٦٢
- الرّد على من قال: إنّ بعض القرآن أتى آحاداً ١٦٣
- المرحلة الثانية: في عهد أبي بكر - رضي الله عنه - ١٦٤
- ثناء علي بن أبي طالب على أبي بكر - رضي الله عنهما - ١٦٥
- مخالفة الرافضة لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في مسائل ... ١٦٦
- المرحلة الثالثة: في عهد أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ١٦٧
- الفرق بين جمع عثمان وجمع أبي بكر - رضي الله عنهما - ١٦٨
- الغرض من جمع القرآن في عهد عثمان - رضي الله عنه - ١٦٨
- لماذا لم يتركوا القرآن على سبعة أحرف، وكلّ يقرأ بحرف؟ ١٧٠
- قال العلماء - رحمهم الله -: إن الإنسان يدخل إذا قدم مكة معتمراً أو حاجّاً من باب بني شيبه ١٧٠
- على الإنسان أن يعرف أنّ الوسائل ليست غايات ١٧١
- الرّد على من قال أن مكبرات الصوت بدعة ١٧١
- الرّد على من يُحسّن البدعة ١٧١
- حكم من استخدام آلات اللهو في الدعوة ١٧٢
- حكم قراءة المرء بقراءته عند قوم يعلم أنهم يقرؤون على غير قراءته، وأنهم قد يفتنون بذلك ١٧٢
- التفسير** ١٧٥
- تعريف التفسير، لغةً واصطلاحاً ١٧٧
- حكم تعلم التفسير ١٧٧

- هل فهم معنى القرآن صعب؟ ١٧٨
- هل تعلم التفسير واجبٌ عينيٌّ، أو واجبٌ كفائيٌّ؟ ١٧٨
- كيف يكون التدبر والاتعاظ في آيات الأحكام؟ ١٨١
- هل يجب على أهل العلم أن يبينوا للناس معنى القرآن؟ ١٨٤
- الغرض من تعلُّم التفسير ١٨٥
- الواجب على المسلم في تفسير القرآن** ١٨٧
- هل يجوز تفسير القرآن بما تقتضيه اللغة؛ لأنه بلسان عربي؟ ١٨٩
- هل صحيح أن العقل والشرع متلازمان ١٨٩
- قوله: ﴿مَا ظَهَرْنَا وَمَا بَطَنَ﴾ له معنيان ١٨٩
- الرد على من قال: إن الله - سبحانه وتعالى - لا يُوصف بالإتيان
والنزول وما أشبه ذلك ١٩١
- المرجع في تفسير القرآن** ١٩٣
- أ- كلام الله - تعالى -: فيفسر القرآن بالقرآن ١٩٣
- تفسير أولياء الله ١٩٣
- قصة عبد القادر الجيلاني - رحمه الله - حين أتاه الشيطان في منامه
يأمره بترك الصلاة ١٩٤
- تفسير الطارق ١٩٥
- تفسير قوله: ﴿دَحْهَأَ﴾ ١٩٦
- ب- كلام رسول الله ﷺ، فيفسر القرآن بالسنة ١٩٧
- تفسير الزيادة في: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ١٩٧
- تفسير القوة في: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِن قُوَّةٍ﴾ ١٩٩

- هل الرمي يختلف من زمن لآخر؟ ٢٠٠
- ج- كلام الصحابة - رضي الله عنهم - ٢٠١
- لو خطبت الناس بسورة: (ق) لم تكف؛ لأنهم لن يتنفعوا بها ٢٠١
- فقه ابن عباس بتفسير سورة النصر ٢٠٢
- الصحابة هم أشد الناس قبولاً للحق ٢٠٣
- إذا نزلت بك نازلة فقدم بين يدي حلها الاستغفار ٢٠٤
- صح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: أنه فسر الملامسة بالجماع ... ٢٠٥
- هل ﴿أَوْ﴾ تأتي بمعنى الواو؟ ٢٠٥
- الطهارة نوعان: الوضوء والغسل ٢٠٦
- اختلاف العلماء في لمس المرأة ٢٠٧
- لا يجب الوضوء من لمس ولو لشهوة، بمجرد اللمس ٢٠٧
- د- كلام التابعين ٢٠٨
- التابعين - رضي الله عنهم - جنسهم أفضل بعد الصحابة ٢٠٨
- ميل الناس الآن عن اللغة العربية للغة الأجنبية ٢٠٩
- من أعظم فخر الأمم أن يتكلم الناس بلغتهم ٢١٠
- في القرآن كلمات معربة ٢١٠
- إجماع التابعين حجة ٢١١
- هـ- ما تقتضيه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللغوية حسب السياق ٢١٢
- مثال ما اختلف فيه المعنيان وقُدِّم الشرعي ٢١٤
- هل وقف الرسول ﷺ على قبر أمه ليدعو لها؟ ٢١٥

- هل أذن للنبي ﷺ أن يشفع في أبي طالب؟ ٢١٥
- لماذا أذن له ﷺ أن يشفع في عمه دون أبيه؟ ٢١٦
- ما يضرنا نحن إذا كان أبو إبراهيم كافرًا، أو أبو محمد كافرًا؟ ٢١٧
- مثال ما اختلف فيه المعنيان، وقُدِّم فيه اللغوي ٢١٧
- أمثلة ما اتفق فيه المعنيان الشرعي واللغوي كثيرة ٢١٩
- الاختلاف الوارد في التفسير بالمأثور ٢٢٠
- القسم الأول: اختلاف في اللفظ دون المعنى ٢٢٠
- القسم الثاني: اختلاف في اللفظ والمعنى ٢٢٠
- تفسير قوله -تعالى-: ﴿وَكَاذِبًا قَاتِلًا﴾ ٢٢٣
- القسم الثالث: اختلاف اللفظ والمعنى، والآية لا تحمل المعنيين معًا للتضاد بينهما ٢٢٤
- تفسير قوله -تعالى-: ﴿غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ ٢٢٤
- تفسير قوله -تعالى-: ﴿الَّذِي يَدُورُ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ ٢٢٤
- هل يعقل أن إنسانًا يطلب أكل الميتة؟ ٢٢٧
- إذا كان هناك ميتة، وذبيحة ذُبحت لغير الله فأيهما يأخذ؟ ٢٢٧
- ما الفرق بين العاصي بسفره والعاصي في سفره؟ ٢٢٧
- هل يملك الولي أن يسقط حق المرأة وإن كان غير الأب؟ ٢٢٩
- تَرْجَمَةُ الْقُرْآن ٢٣٠
- الترجمة نوعان ٢٣١
- أولاً: الترجمة الحرفية ٢٣١
- ثانيًا: ترجمة معنوية أو تفسيرية ٢٣١

- ٢٣١ حكم ترجمة القرآن:
- ٢٣٢ استدلال الجهمية على أن القرآن مخلوق
- ٢٣٣ من شروط الترجمة الحرفية
- الأول: وجود مفردات في اللغة المترجم إليها بإزاء حرف اللغة
- ٢٣٣ المترجم منها
- الثاني: وجود أدوات المعاني في اللغة المترجم إليها مساوية لأدوات
- ٢٣٣ اللغة المترجم منها
- ثالثاً: تماثل اللغتين المترجم منها وإليها في ترتيب الكلمات حين
- ٢٣٣ تركيبها في الجمل والصفات والإضافات
- ٢٣٥ الترجمة المعنوية للقرآن الكريم حكمها في الأصل الجواز
- ٢٣٦ من شروط الترجمة الحرفية للقرآن الكريم
- ٢٣٦ الأول: ألا تُجْعَلَ بديلاً عن القرآن
- ٢٣٦ الثاني: أن يكون المترجمُ عالماً بمدلولات الألفاظ في اللغتين
- ٢٣٧ الثالث: أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ الشرعية في القرآن
- ٢٣٧ رابعاً: أن يكون موثقاً
- ٢٣٧ قصة وقعت للشيخ في المطار في أيام الحج مع شيخ ترجم عنه خطأً ..
- ٢٣٨ هل القرآن المترجم يأخذ حكم القرآن الأصل؟
- ٢٣٩ **المشتهرون بالتفسير من الصحابة**
- ٢٣٩ ١- علي بن أبي طالب:
- ٢٤٠ هل ورقة بن نوفل صحابي؟
- ٢٤١ مناقب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -

- الروافض وضعوا لعلی - رضي الله عنه - مناقب هو في غنى عنها ... ٢٤٢
- عِلْمُ علي - رضي الله عنه - ٢٤٤
- ٢ - عبد الله بن مسعود: ٢٤٤
- جواز أن يُزكى المرء نفسه بما هو أهله لفائدة شرعية ٢٤٥
- خدمة ابن مسعود للنبي ﷺ ٢٤٦
- ٣ - عبد الله بن عباس: ٢٤٨
- مناقب ابن عباس وجهده في تلقي العلم ٢٤٩
- ثناء الصحابة على ابن عباس ٢٥٠
- المُشْتَهَرُونَ بِالتَّفْسِيرِ مِنَ التَّابِعِينَ ٢٥١
- ١ - مجاهد: ٢٥١
- ٢ - قتادة: ٢٥٢
- الْقُرْآنُ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ ٢٥٥
- النوع الأول: الإحكام العام ٢٥٧
- النوع الثاني: التشابه العام ٢٥٧
- النوع الثالث: الإحكام الخاص ببعضه، والتشابه الخاص ببعضه ٢٥٧
- مَوْقِفُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ وَالزَّانِغِينَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ ٢٦٥
- قول الفريقين في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ٢٦٦
- قول الفريقين في قوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ
- أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ ٢٦٦
- قول الفريقين في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ
- مِن دُونِ اللَّهِ﴾ ٢٦٨

- ما معنى الآية: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾؟ ٢٧٠
- ما فائدة أن يُوجَّه النهي إلى من لا يمكن أن يقع منه ما نُهي عنه؟ ... ٢٧٢
- أنواع التشابه في القرآن** ٢٧٣
- أحدهما: حقيقي ٢٧٣
- حقائق صفات الله - عز وجل - ٢٧٣
- إن بعض الطلبة لا يدري ما معنى السمع أو العقل ٢٧٤
- هل آيات الصفات من المتشابه أم هي من المحكم؟ ٢٧٥
- النوع الثاني: نسبي** ٢٧٥
- كيف يبایعون الله، والله فوق العرش في السماء وهؤلاء تحت الشجرة؟ ٢٧٧
- قول أهل التعطيل في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ٢٧٧
- قول الوعيدية في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ ٢٧٨
- الوعيدية: هم المعتزلة والخوارج ٢٧٨
- كيف الجواب: عن قوله -تعالى-: ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ ٢٧٩
- هل مَنْ يَسْتَحِلُّ دم المؤمن يكون خالدًا الخلود الحقيقي؟ ٢٨١
- هل هؤلاء كفار لأن من لا يدخل الجنة كافر؟ والاختلاف في ذلك على أربعة أقوال ٢٨٢
- لماذا لا نُمرُّ قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ كما هو؟ .. ٢٨٤
- هل الحروف المقطعة من المتشابه؟ ٢٨٤

- ٢٨٧ ينبغي للإنسان أن يسأل الله دائماً أن يهديه للحق
- ٢٨٨ **الْحِكْمَةُ فِي تَنْوُعِ الْقُرْآنِ إِلَى مُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ**
- ٢٨٨ لو كان القرآن كله محكماً، لفاتت الحكمة من الاختبار والامتحان ...
- ٢٩١ **مُوْهِمُ التَّعَارُضِ فِي الْقُرْآنِ**
- ٢٩٣ لا يمكن أن يقع التعارض بين آيتين مدلولهما خبري
- ٢٩٤ أمثلة لما يوهم التعارض
- قوله - سبحانه وتعالى - في القرآن: ﴿هُدًى لِّلشَّاقِّينَ﴾، وقوله: ﴿هُدًى
- ٢٩٥ **لِّلنَّكَاسِ**
- قوله - تعالى - في الرسول ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾، وقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ٢٩٥
- ما جاء في نفي الألوهية عما سوى الله تعالى، وما جاء بإثباتها لغيره ... ٢٩٧
- ما جاء بنفي أن يأمر الله - تعالى - بالفحشاء، وما ظاهره أنه - تعالى -
- ٢٩٧ يأمر بما هو فسق
- كيف يسأل زكريا الله - عز وجل - الذرية الصالحة، ثم يقول: ﴿أَنَّى
- ٣٠٠ يَكُونُ لِي غُلَامٌ؟
- ٣٠٣ **الْقَسَمُ**
- ٣٠٥ حروف القسم
- ٣٠٦ لا ينبغي للإنسان أن يُكثر الحلف بالله
- ٣٠٦ ينبغي لمن حلف أن يستثني
- ٣٠٦ لا يجوز الحلف بغير الله
- الحلف بالله - عز وجل - يكون بلفظ (الله)، وما يختص به الله
- ٣٠٦ - عز وجل -

- الحلف إما أن يكون على شيء ماضٍ، وإما أن يكون على شيء مستقبل ٣٠٧
- الحلف على المستقبل ينقسم إلى قسمين ٣٠٧
- الواو: ٣٠٨
- الباء: ٣٠٩
- سُمي (يوم القيامة) لوجوه ثلاثة ٣٠٩
- التاء: ٣١٠
- هل يُعدُّ هذا اليمين طلاقاً؟ ٣١١
- الرَّد على من قال: إن قولهم: «عليَّ حرام» ليس فيها شيء ٣١٢
- الأصلُ ذُكِرُ المَقْسَمِ به ٣١٣
- الأصلُ ذكر المَقْسَمِ عليه ٣١٣
- ما الفائدة من القَسَمِ لقوم منكرين؟ ٣١٥
- أمر الله نبيَّه محمداً ﷺ أن يُقْسِمَ في ثلاثة مواضع من القرآن ٣١٥
- المقسم عليه في قوله - تعالى -: ﴿وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ﴾ ٣١٥
- القَسَمُ إما متقدِّمٌ، وإما متوسطٌ، وإما متأخر ٣١٧
- كلام ابن هشام - رحمه الله - في المغني ٣١٧
- للقَسَمِ فائدتان ٣١٨
- الأحوال التي يأتي فيها القَسَم ٣١٨
- الأول: أن يكون المقسم عليه ذا أهمية ٣١٨
- الثاني: أن يكون المخاطب متردِّداً في شأنه ٣١٩
- الثالث: أن يكون المخاطب مُنْكَرًا له ٣١٩

- هل قول المرسلين: ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ قسم أم في معنى القسم ؟ ٣٢٠
- هل قول بعضهم: (يعلم الله ما فعلتُ كذا)، له حكم اليمين؟ ... ٣٢٠
- الْقَصَصُ** ٣٢٣
- القَصَصُ الواردة في القرآن كُلُّهَا حَقٌّ وَصَدَقٌ ٣٢٦
- خطاب إبراهيم - عليه السلام - لأبيه ومخاورته معه ٣٢٧
- أقسام القصص في القرآن الكريم ٣٢٨
- الأول: عن الأنبياء والرسل - عليهم الصلاة والسلام - ٣٢٨
- ثانيًا: قصص عن أفراد ٣٢٨
- قصة مريم ٣٢٨
- قصة لقمان مع ابنه وهو يعظه ٣٢٩
- هل لقمان نبيٌّ أم رجل صالح؟ ٣٢٩
- قصة الذي مَرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها ٣٢٩
- قصة ذي القرنين ٣٣١
- قصة قارون ٣٣١
- قصة أصحاب الكهف ٣٣١
- قصة أصحاب الفيل ٣٣٣
- أسرع النبي - صلى الله عليه وسلم - في وادي محسر لوجهين ٣٣٤
- قصة أصحاب الأخدود ٣٣٤
- في سورة البقرة خمس قصص فيها إحياء الموتى ٣٣٥
- القصة الأولى: في قوم موسى ٣٣٥

- القصة الثانية: في أصحاب البقرة ٣٣٦
- القصة الثالثة: في الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت . ٣٣٦
- القصة الرابعة: من مرَّ على القرية وهي خاوية على عروشها ٣٣٦
- القصة الخامسة: في قصة إبراهيم -عليه السلام- ٣٣٦
- هل ذُكر أحدٌ من الصحابة في القرآن بوصف ينطبق عليه على وجه تام؟ ٣٣٨
- للقصص في القرآن حكمٌ كثيرةٌ عظيمة ٣٣٩
- ١- بيان حكمة الله تعالى فيما تضمنته هذه القصص ٣٣٩
- ٢- بيان عدله -تعالى- بعقوبة الكاذبين ٣٣٩
- ٣- بيان فضله -تعالى- بمثوبة المؤمنين ٣٤٠
- هل الإيمان والإسلام شيء واحد؟ ٣٤٠
- ٤- تسلية النبي ﷺ عما أصابه من الكاذبين له ٣٤٢
- ٥- ترغيب المؤمنين في الإيمان بالثبات عليه والازدياد منه ٣٤٣
- ٦- تحذير الكافرين من الاستمرار في كفرهم ٣٤٥
- ٧- إثبات رسالة النبي ﷺ ٣٤٦
- هل الزُّبور كتابٌ أم اسمٌ لكتاب؟ ٣٤٦
- تَكَرَّارُ الْقَصَصِ** ٣٤٧
- الحكمة في هذا التكرار؟ ٣٤٨
- الفرق بين القصص والقصص؟ ٣٥٠
- هل تجوز كتابة القصص الخيالية؟ ٣٥٠

- الإسرائيليات ٣٥١
- الأول: ما أقره الإسلام، وشهد بصدقه فهو حق ٣٥٣
- الثاني: ما أنكره الإسلام وشهد بكذبه فهو باطل ٣٥٦
- الثالث: ما لم يقره الإسلام، ولم ينكره، فيجب التوقف فيه ٣٥٧
- أكثر ما يُروى عن الإسرائيليين ليس فيه فائدة ٣٥٨
- سؤال أهل الكتاب عن شيء من أمور الدين حرام ٣٥٩
- موقف العلماء من الإسرائيليات ٣٦١
- ما من أحدٍ إلا وله هفوة في الإسرائيليات ٣٦٢
- ثناء الشيخ - رحمه الله - على تفسير الشيخ محمد رشيد رضا ٣٦٣
- الضمير ٣٦٥
- الدال على الحضور نوعان ٣٦٨
- الأصل في المرجع ٣٦٩
- إذا كان المرجع صالحاً للمفرد والجمع ٣٧١
- الأصل اتحاد مرجع الضمائر إذا تعددت ٣٧٢
- الأصل عود الضمير على أقرب مذكور ٣٧٤
- في قوله - تعالى -: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴿١﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ [العلق: ٩-١٠]
- على من تعود هذه الضمائر؟ ٣٧٥
- في حديث «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»، ما هو مرجع الضمير فيها؟ ٣٧٥
- الإظهار في موقع الإضمار ٣٧٨
- فوائد الإظهار في موقع الإضمار ٣٧٩
- أولاً: الحكم على مرجعه بما يقتضيه الاسم الظاهر ٣٨٠

- ثانيًا: بيان علة الحكم ٣٨٠
- ثالثًا: عموم الحكم لكل متصل بما يقتضيه الاسم الظاهر ٣٨٠
- رابعًا: وهي التنبيه ٣٨٠
- ضمير الفصل** ٣٨٣
- فوائد ضمير الفصل ٣٨٥
- الأولى: التوكيد ٣٨٣
- الثانية: الحصر ٣٨٣
- ثالثًا: الفصل ٣٨٦
- هل ضمير الفصل هو ضمير الشأن؟ ٣٨٦
- الالتفات** ٣٨٧
- ١ - الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ٣٨٨
- ٢ - الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ٣٨٩
- ٣ - الالتفات من الغيبة إلى التكلم ٣٩٠
- ٤ - الالتفات من التكلم إلى الغيبة ٣٩٠
- فوائد الالتفات ٣٩٠
- أولًا: حمل المخاطب على الانتباه لتغير وجه الأسلوب عليه ٣٩٠
- ثانيًا: حمله على التفكير في المعنى ٣٩١
- ثالثًا: دفع السامة والملل عنه ٣٩١

الفهرس الإجمالي

الصفحة

الموضوع

- تقديم ٥
- نبذة مختصرة عن العلامة محمد بن صالح العثيمين ٧
- الصفحة الأولى والأخيرة من المتن بقلم فضيلة الشيخ ١٧
- مقدمة ١٩
- القرآن الكريم** ٣٥
- ١- نزول القرآن ٦٧
- ٢- أول ما نزل من القرآن ٧٢
- ٣- نزول القرآن ابتدائي وسببي ٨١
- فوائد معرفة أسباب النزول ٩١
- عموم اللفظ وخصوص السبب ١٠٦
- ٤- المكي والمدني ١١٤
- فوائد معرفة المدني والمكي ١٢٤
- الحكمة من نزول القرآن مفرقاً ١٣٠
- ترتيب القرآن ١٥٣
- ٥- كتابة القرآن وجمعه ١٦١

التفسير	١٧٥
■ الواجب على المسلم في تفسير القرآن	١٨٧
■ المرجع في تفسير القرآن	١٩٣
■ الاختلاف الوارد في التفسير المأثور	٢٢٠
■ ترجمة القرآن	٢٣٠
■ حكم ترجمة القرآن	٢٣١
■ المشتهرون بالتفسير من الصحابة	٢٣٩
■ علي بن أبي طالب	٢٣٩
■ عبد الله بن مسعود	٢٤٤
■ عبد الله بن عباس	٢٤٨
■ المشتهرون بالتفسير من التابعين	٢٥١
■ مجاهد	٢٥١
■ قتادة	٢٥٢
■ القرآن محكم ومتشابه	٢٥٥
■ موقف الراسخين في العلم والزائغين من المتشابه	٢٦٥
■ أنواع التشابه في القرآن	٢٧٣
■ الحكمة في تنوع القرآن إلى محكم ومتشابه	٢٨٨
■ موهم التعارض في القرآن	٢٩١
■ القسم	٣٠٣
■ القصص	٣٢٣

- تكرار القصص ٣٤٧
- الإسرائيليات ٣٥١
- موقف العلماء من الإسرائيليات ٣٦١
- الضمير ٣٦٥
- الإظهار في موضع الإضمار ٣٧٨
- ضمير الفصل ٣٨٣
- الالتفات ٣٨٧
- فهرس الآيات ٣٩٣
- فهرس الأحاديث والآثار ٤٢٥
- فهرس الشواهد الشعرية ٤٣٥
- الفهرس التفصيلي ٤٣٧
- الفهرس الإجمالي ٤٦١

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي

أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com